

هَذَا ابْلَاحٌ لِلنَّاسِ
دارالعلوم کراچی کا ترجمان

ابلاغ

جلد ۲۰ جمادی الاول ۱۴۰۶ھ جنوری / فروری ۱۹۸۶ء
شمارہ ۵

* نگراں:

حضرت مولانا مفتی محمد رفیع عثمانی

* مدیر:

محمد تقی عثمانی

* ناظم:

فاروق القاسمی ایم اے (عثمانیہ)

قیمت فی پرچہ ۴ روپے
سالانہ ۱۶ روپے

سالانہ بدل اشتراک: بیرون ممالک بذریعہ ہوائی ڈاک و رجسٹری

ریاست ہائے متحدہ امریکہ / ۳۱۰ روپے • برطانیہ - جنوبی افریقہ - ویسٹ انڈیز - برما - انڈیا - بنگلہ دیش - تھائی لینڈ - ہانگ کانگ
نائیجیریا - آسٹریلیا - نیوزی لینڈ / ۱۶۰ روپے • سعودی عرب - عرب امارات - مسقط - بحرین - عراق - ایران - بحر کویت / ۱۳۰ روپے

خط و کتابت کا پتہ: ماہنامہ ابلاغ دارالعلوم کراچی ۱۴ فون نمبر: ۳۱۱۲۱۷

صدر: محمد تقی عثمانی / نائب صدر: محمد رفیع عثمانی / ریزلٹیشن: آفیسر کراچی



ترتیب

ذکر و فکر

- دورہ پیر ————— محمد تقی عثمانی ۳

معارف و مسائل

- فرشتے خدا کے مخلوق ہیں ————— حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب ۱۷

مقالات و مضامین

- تعلیم انسانیت
● استثناء اور متعلقہ مسائل
● صالحین کی بستی
● فہرست مجازین
- مولانا صاحب روائش صاحب ۲۱
● مولانا اسلم ہارون آبادی ۳۵
● حضرت مولانا حکیم محمد اختر صاحب نعلیہ ۴۳
● فاروق القاسمی ۵۱

یادِ اُفتِ گان

- حضرت مولانا وصی اللہ صاحب ۵۳

نقد و تبصیر

- ۱-۱-خ-س ۵۹

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

ذکر و فکر:

دُرودِ حیات

حمد و ستائش اس ذات کیلئے جس نے اس کارخانہ عالم کو وجود بخشا
اور
دروودِ سلام اُس کے آخری پیغمبر پر جنہوں نے دُنیا میں حق کا بول بالا کیا۔

(آخری قسط)

مجموعی تاثرات

ہمارے میزبان درست کہتے تھے کہ چین جیسے ملک کے لئے نودن کی مدت بالکل ناکافی ہے، ہمیں اپنے دورے میں یہ حقیقت کھلی آنکھوں نظر آگئی، اس کے باوجود نودن کا یہ طوفانی دورہ بڑا پر کیف، خوشگوار، معلومات افزا اور مفید رہا۔

سب سے پہلے تو اس دورے سے چین کے مسلمانوں کے بارے میں وہ معلومات حاصل ہوئیں جن کا دور بیٹھ کر حاصل ہونا مشکل تھا۔ دوسرے ۱۹۴۹ء کے بعد سے چین جس طرح ایک عالمی قوت کی حیثیت سے ابھرا ہے، اور اس نے تھوڑی مدت میں عالمی برادری کے اندر جو نمایاں مقام حاصل کیا ہے، اس کے پیش نظر اس ملک کے حالات کا کچھ مطالعہ کرنے کا موقع ملا، تیسرے یہ ملک اشتراکیت، بلکہ کمیونزم کی دوسری بڑی تجربہ گاہ تھا، اور اس میں کمیونزم کے تجربے کے نتائج کا بھی فی الجملہ علم ہوا۔ میں آخر میں انہی تین حیثیتوں سے اپنے اجمالی تاثرات بالاختصار عرض کرنا چاہتا ہوں۔

چین میں اشتراکیت کا تجربہ:

۱۹۴۹ء سے پہلے چین غیر ملکی طاقتوں کی ریشہ دوانیوں سے خانہ جنگی، انتشار اور بد نظمی کا شکار تھا، اگرچہ پورے چین پر کسی غیر ملکی طاقت کا تسلط نہیں تھا، لیکن استعماری طاقتوں نے اُسے اس طرح اپنے زیر اثر لیا ہوا تھا کہ وہ معنوی اعتبار سے ان کی ایک کالونی بن کر رہ گیا تھا۔ ان حالات میں ماؤزے تنگ اور اس کے رفقاء نے پیہم جدوجہد کے بعد چین میں کمیونسٹ انقلاب برپا کیا، اور ۱۹۴۹ء میں موجودہ عوامی جمہوریہ چین کا قیام عمل میں آیا۔

ماؤزے تنگ کٹر کمیونسٹ خیالات کا حامی اور مارکسزم کا اس درجہ علمبردار تھا کہ اس کی شہرہ آفاق "لال کتاب" میں متعدد مقامات پر روس کے خرد شریف کو "رجعت پسند اور بورژوا" طاقتوں کا دلال قرار دیا گیا ہے۔ گویا ماؤزے تنگ کے خیال میں روس مارکسزم کے راستے پر ٹھیک ٹھیک نہیں چلا، بلکہ چین نے مارکس کے نظریات کو ٹھیک ٹھیک برسرِ کار لانے کا علم اٹھایا تھا۔ چنانچہ ماؤزے تنگ نے برسرِ اقتدار آنے کے بعد سے اپنی وفات (۱۹۷۶ء) تک ملک میں ٹھیٹھ اشتراکی نظام زندگی قائم کرنے کے لئے قوی اور عملی کوشش میں کوئی دقیقہ فروگذاشت نہیں کیا۔ چنانچہ تعلیم و تبلیغ اور تعمیرِ ذہن سے لیکر جبر و تشدد تک کوئی طریقہ ایسا نہیں ہے جو ماؤزے تنگ اور اس کے ہم خیال رفقاء نے چین میں نہ آزمایا ہو۔

۱۹۴۹ء کے بعد رفتہ رفتہ اشتراکی فلسفے کے مطابق ملک کے تمام وسائل پیداوار سرکاری تحویل میں لئے گئے۔ کئی مرتبہ مختلف انداز سے زرعی اصلاحات نافذ کی گئیں، اور بالآخر ۱۹۵۵ء میں پورے ملک میں "کیون سسٹم" قائم کر دیا گیا، جس کے تحت کوئی زمین کسی کی نجی ملکیت میں نہیں رہی، چھوٹے چھوٹے کاشت کاروں کے پاس جو چھوٹے چھوٹے قطععات نجی ملکیت میں باقی رہ گئے تھے، وہ بھی ان سے ضبط کر کے "کیون" کو دیدئے گئے، اور اب کاشتکار کی حیثیت ایک مزدور کی رہ گئی۔

دیہی آبادی کو مختلف کمیونوں میں تقسیم کر کے انہیں مشترک طور پر زراعت کرنے کا پابند بنایا گیا۔ ان مشترک زرعی فارموں سے جو پیداوار حاصل ہوتی اس کا کچھ حصہ حکومت کو جاتا، باقی پیداوار کا ۸۰ فیصد کمیون کی ملکیت ہوتا جس سے علاقے کے ترقیاتی کام بھی کئے جلتے تھے، اور اسے کمیون کے افراد میں بطور اجرت تقسیم بھی کیا جاتا تھا، اور ۲۰ فیصد صرف کام کرنے والے افراد کو ان کے کام کے حساب دیا جاتا تھا۔ اسی طرح تمام صنعتیں سرکاری ملکیت قرار دی گئیں، ان میں کام کرنے والے اپنی محنت کے حساب سے تنخواہ کے حق دار ہوتے، لیکن کاروبار کا منافع تمام تر حکومت کے پاس جاتا تھا۔

۱۹۶۶ء تک اس نظام کو ملک میں کامیاب بنانے کی کوششیں جاری رہیں، لیکن اشتراکی نظام کا ایک لازمی نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ چونکہ تمام وسائل پیداوار حکومت کے کنٹرول میں آ جاتے ہیں، اور ظاہر ہے کہ حکومت سرکاری ملازمین ہی کے ذریعے چلائی جاتی ہے، اس لئے سرکاری ملازمین کی بدعنوانیوں

ادراں کی مطلق العنانی میں اضافہ ہو جاتا ہے۔
 دوسری طرف کیوں سسٹم کے مذکورہ بالا طریق کار میں پیداوار بڑھانے کیلئے کما حقہ محنت کا جذبہ سرد پڑ جاتا ہے۔

تیسری طرف صنعتی پیداوار پر بھی ذاتی منافع کے محرک کے فقدان کی بنا پر مضر اثر مرتب ہوتا ہے اس لئے حقیقی پیداوار منصوبہ بندی کا ساتھ نہیں دیتی۔
 چوتھے جن کاشتکاروں کو ابتدا میں یہ سبز باغ دکھایا جاتا ہے کہ ملک کی ساری زمینیں تمہاری ملکیت ہو جائیں گی، جب وہ یہ دیکھتے ہیں کہ عملاً وہ چھوٹے چھوٹے کھیتوں کی ملکیت سے بھی محروم ہو گئے ہیں، اور اب اُن کی آمدنی کا تمام تر تعین حکومت کے ہاتھ میں ہے، جو سرکاری ملازمین کے توسط سے بدعنوانیوں کا ارتکاب بھی کرتی ہے، تو ان کے درمیان اس نظام کے خلاف مزاحمت کا جذبہ بھی پیدا ہوتا ہے۔

یہ تمام مسائل چٹین میں بھی پیش آئے جنہیں حل کرنے کے لئے ابتدا میں لوگوں کے اندر ایک "قومی جذبہ" اور "اشتراکی انقلاب" کی رُوح پھونکنے پر زور دیا گیا، تاکہ اس جذبے کے ذریعے مذکورہ بالا خرابیوں کو کچلا جاسکے، چنانچہ تعلیمی اداروں سے لیکر لوگوں کے گھروں تک "اشتراکی انقلاب سے محبت اور اس کے لئے خلوص پیدا کرنے کی تبلیغی مہم چلائی گئی، بیرونی اثرات کو اندر داخل ہونے سے روکنے کیلئے سخت قوانین بنائے گئے، پورا نظام زندگی ایسا بنانے کی کوشش کی گئی جس میں سادگی، قناعت پسندی اور حب وطن کو فروغ ملے، اور اشتراکی انقلاب کے ساتھ محبت پیدا ہو۔

لیکن ۱۹۶۶ء تک ان تمام تجربات سے گزرنے کے بعد حکومت کو یہ احساس ہوا کہ وہ نوکر شاہی پر قابو پانے میں پوری طرح کامیاب نہیں ہو سکی، دوسری طرف پیداوار میں بھی متوقع ہدف کے مطابق اضافہ نہیں ہو سکا، ادراں دونوں باتوں کے لازمی نتیجے کے طور پر عوام میں بھی اس نئے نظام سے بددلی پیدا ہو چلی ہے۔

ثَقَاتِيّ الْفَلَاہِ

چنانچہ ۱۹۶۶ء میں ماؤزے تنگ، لن پیاء اور ان جیسے انتہا پسند لوگوں نے ایک گہرے آپریشن کا فیصلہ کیا۔ اس گہرے آپریشن کا نام "ثقاتی انقلاب کی تحریک" تھا۔ اس تحریک کے مقاصد بڑے متنوع تھے، لیکن بنیادی طور پر اس کا مقصد پرانی نوکر شاہی سے نجات حاصل کر کے ایسی قیادت کو ابھارنا تھا جو اشتراکیت کے ساتھ پوری طرح متفق اور اس کے رنگ میں پوری طرح رنگی ہوئی ہو۔ اس غرض کے لئے عوام میں ایک مرتبہ پھر انقلابی رُوح پھونکنے کی کوشش کی گئی، طلبہ کو ریڈ گارڈز بنا کر انہیں بڑے وسیع اختیارات دیئے گئے، عوام سے کہا گیا کہ وہ لوکل باڈیز سے "رجسٹریشن" اور "بورڈر" کے حمایتیوں کو نکال پھینکیں، اور نعرہ یہ دیا گیا کہ "ثقاتی انقلاب کی تحریک چار پرانی چیزوں (پرانی نظریات)

پُرانی ثقافت، پُرانے رسم و رواج اور پُرانی عاداتوں کے خلاف ایک کھلی جنگ ہے، جس میں ہر شخص کو حصہ لینا ہے۔ گویا عوام کے سامنے اس انقلاب کا پروگرام مختصراً یہ تھا کہ

جو نقش کہن تم کو نظر آئے مٹا دو

جب یہ تحریک چلنی شروع ہوئی تو اس کے ذریعے پورا ملک لاقانونیت، انارکی اور انتشار کی آماجگاہ بن گیا۔ بستی بستی لوکل باڈیز سے پُرانے افراد کو لکانے کی جدوجہد شروع ہوئی۔ تو وہ لوگ مزاحم ہوئے، اور یہ کشمکش بہت سی جگہوں پر خونی تصادم کی صورت اختیار کر گئی۔ جو لوگ تحریک کے کرتادھرتا تھے، وہ اس تحریک کو اپنے سیاسی حریفوں اور ذاتی دشمنوں کے خلاف ایک ہتھیار کے طور پر استعمال کرتے رہے، ریڈ گارڈز نے جس شخص کو چاہا "رجعت پسند"، "انقلاب دشمن" اور "سامراج کا ایجنٹ" قرار دیکر اس کے گھر پر دھاوا بول دیا، اس کی املاک لوٹ لیں، اُسے اور اس کے گھر کے افراد کو جیل میں بند کر دیا اگر انسانیت سوز اذیت رسانی کا نشانہ بنایا۔ اسی دور میں تمام مذہبی سرگرمیاں ممنوع قرار دیدی گئیں، مسجدوں اور دوسرے مذاہب کی عبادت گاہوں کو نہ صرف بند کر دیا گیا، بلکہ ان کو تباہ کرنے کی بھی کوشش کی گئی، مذہبی کتابوں کا گھر میں رکھنا جرم قرار پایا، اور جو لوگ گھروں کی تلاشی کا وسیع اختیار لیکر گھر گھر گھوم رہے تھے، انہیں اگر کسی گھر میں قرآن شریف کے ایک نسخے کا بھی سراغ لگ گیا تو انہوں نے بعض جگہ پورے خاندان کو تباہ کر ڈالا۔ غرض قتل و غارت گری، بد امنی، خانہ جنگی، اور فوضویت کا ایک طوفان تھا جس نے ملک بھر کو اپنی لپیٹ میں لے لیا، بیشتر تعلیمی ادارے بند ہو گئے، تعلیم کا سلسلہ ختم ہو گیا، پیداوار تشویشناک حد تک گھٹ گئی، یہاں تک کہ اشیاء خورد و نوش کی قلت ایک درجہ سبب بن گئی، ایک پاؤ گوشت بازار سے خریدنے کیلئے بھی سرکاری کوپن ضروری تھا، اور یہ کوپن لیکر بھی لمبی لمبی قطاروں میں لگنے کے بعد پاؤ بھر گوشت ملتا تھا۔

پارٹی کے لیڈروں میں ایک نسبتاً اعتدال پسند گروپ اس ساری لاقانونیت کے خلاف تھا، اور اس میں ملک کی تباہی دیکھ کر اعتدال کا رویہ اختیار کرنا چاہتا تھا، اس گروپ میں یوشاؤچی، ڈینگ زیانگ پنگ اور چو این لائی وغیرہ شامل تھے۔ لیکن ماؤزے تنگ اُس وقت عمر کے تقاضے سے بڑی حد تک از کار رفتہ ہو چکا تھا، اور اس کے فیصلوں پر وہ انتہا پسند ٹولہ مسلط تھا جس میں خود اس کی بیوی جیانگ چنگ، اُس کا دست راست لن پیاؤ اور ان دونوں کے دوسرے رفقاء شامل

۱۔ "چار پُرانی چیزوں" (Four Olds) کے خلاف یہ قرارداد ۱۹۶۶ء میں کمیونسٹ پارٹی کی آٹھویں مرکزی کمیٹی کے گیارہویں اجلاس میں منظور کی گئی تھی۔

۲۔ "ماؤزے تنگ" کے ساتھ لن پیاؤ کی حیثیت کچھ ایسی ہی تھی جیسے کارل مارکس کے ساتھ فریڈرک اینجلز کی۔ ماؤ کی لال کتاب پر پیش لفظ بھی "لن پیاؤ" ہی نے لکھا ہے، اور وہ ماؤ کا نمبر ۲ سمجھا جاتا تھا، لیکن قدرت کے فیصلے عجیب و غریب ہیں۔ ثقافتی انقلاب کی (باقی اگلے صفحہ پر)

تھے، ان لوگوں نے اعتدال پسند گروپ کو بھی "القلاب دشمن" قرار دیکر سازشوں کا نشانہ بنایا، لیو شائو چی کو قتل کروایا، ڈینگ زیانگ پنگ اور اس کے رفقاء کو قید و بند کی صعوبتوں سے گزارا، چو این لائی کے خلاف طرح طرح کی سازشیں کیں، اور ان مقاصد کیلئے سینکڑوں انسانوں کے خنثیابہیمانہ ظلم و ستم کا مظاہرہ کیا۔ ۱۹۴۵ء میں وزیر اعظم چو این لائی کا انتقال ہوا تو اس گروپ کو مزید کھل کھیلنے کا موقع ملا۔ لیکن عوام ثقافتی انقلاب کی تباہ کاریوں سے عاجز آچکے تھے، چنانچہ لگے سال اپریل ۱۹۴۷ء میں آنجہانی چو این لائی کی برسی منانے کے لئے لاکھوں کا مجمع بیجنگ کے پیپلز اسکوائر (تھیان آن من) اور بعض دوسرے شہروں میں جمع ہو گیا جس نے پہلی بار "چار کے ٹوٹے" کے خلاف عوامی طور پر صدائے احتجاج بلند کی۔ انتہا پسند گروپ نے اسے اپنے حق میں خطرے کی گھنٹی سمجھ کر اس مجمع کے خلاف تشدد کی کارروائیاں کیں، اور اخبارات کے ذریعے ان کے خلاف نفرت انگیزی کی مہم چلائی۔ لیکن عوامی اضطراب انتہا کو پہنچ چکا تھا، اگست ۱۹۴۷ء میں ماؤ زے تنگ کا انتقال ہوا تو ہوا کو فنگ کو اس کا جانشین چیئر مین مقرر کیا گیا۔ ہوا کو فنگ اعتدال پسندوں میں شامل تو نہ تھا، بلکہ کہا جاتا ہے کہ ماؤ زے تنگ نے اپنے بعد اس کی جانشینی کے اشارے بھی دیئے تھے، لیکن اعتدال پسند گروپ رفتہ رفتہ اس کو انتہا پسندی کے خلاف کچھ اقدامات کا قائل کرنے میں کامیاب ہو گیا، اور "ثقافتی انقلاب" کی تحریک ختم ہو گئی۔

جب "ثقافتی انقلاب" کا سیرم سردوں سے اُترا اور خود پارٹی کے رہنماؤں نے اس کے نتائج پر نگاہ باز گشت ڈالی تو اس دور کا حاصل چار سو پھیل ہوئی تباہی کے سوا کچھ نہ تھا۔ عوام پہلے ہی اس دور سے بیزار ہو چکے تھے، اس لئے اعتدال پسند گروپ رفتہ رفتہ صورت حال میں اصلاحات لانے کی پالیسی منولنے کے لائق ہو گیا۔ چنانچہ دسمبر ۱۹۴۸ء میں کمیونسٹ پارٹی کی گیارہویں کانگریس کا تیسرا اجلاس منعقد ہوا، جس میں کھلے بندوں اعتراف کیا گیا کہ ماؤ زے تنگ کی بہت سی پالیسیوں سے چین کو شدید نقصان پہنچا ہے، ادرا ب دور اصلاح کی ضرورت ہے، اسی پر بس نہیں، بلکہ اس اجلاس میں ہوا کو فنگ کو بھی چیئر مین شپ سے ہٹا کر پریمیئر بنادیا گیا، کہا جاتا ہے کہ اس کی وجہ بھی یہ بیان کی گئی کہ اس نے اپنی پالیسیوں میں ماؤ کی تقلید کی کوشش کی تھی۔

(بقیہ صفحہ گذشتہ سے پورے) افراتفری کے دوران ایک وقت ایسا بھی آیا کہ لن پیائو نے ماؤ کا تختہ الٹنے کیلئے اندر اندر سازش تیار کی، اور اس کے قتل کا منصوبہ بنایا، اتفاق سے یہ منصوبہ ناکام ہو گیا، اور اس وقت کے وزیر اعظم چو این لائی کو اس سازش کا پتہ ہو گیا تو لن پیائو اپنے گھر والوں کے ساتھ ایک جہاز میں سوار ہو کر خفیہ طور سے فرار ہو گیا۔ اس کی گمشدگی ایک مہینہ بنی رہی، بعد میں پتہ چلا کہ وہ جس جہاز میں سوار ہو کر روانہ ہوا تھا، وہ ایک فضائی حادثے کا شکار ہو گیا، اور اس کا تباہ شدہ ملبہ منگو لیا کے علاقے میں دریافت ہوا۔

اس موقع پر اعتدال پسند گردپ (جس میں ڈینگ زیادہنگ کی شخصیت سب سے نمایاں تھی) اپنے قدم اچھی طرح جما چکا تھا، چنانچہ نومبر ۱۹۸۱ء میں انتہا پسند گردپ کے دس سرکردہ رہنماؤں کے خلاف ایک اسپیشل کورٹ میں تاریخی مقدمہ چلا، جسے تاریخ چین کا سب سے اہم مقدمہ کہا جاتا ہے، اس مقدمے میں چار کے ٹولے، ماؤ کی بیوہ جیان چنگ، اور لن پیاد کے دھڑوں کے ممتاز ترین رہنما شامل تھے۔ ان سب لوگوں پر الزامات یہ تھے کہ انہوں نے اپنی پوزیشنوں سے ناجائز فائدہ اٹھاتے ہوئے قتل و غارت گری، صریح فراڈ، دھوکہ بازی، جعل سازی اور سفاکانہ مظالم کا ارتکاب کیا۔

اس مقدمے کو عدالت ہائے عالیہ کے سینٹس^۳ ججوں پر مشتمل ایک بنچ نے سنا۔ دس ممتاز وکلاء نے ملزموں کا دفاع کیا۔ کھلی عدالت میں یہ مقدمہ ایک مدت تک چلتا رہا۔ بالآخر ۲۳ جنوری ۱۹۸۱ء کو عدالت نے متفقہ طور پر ان تمام ملزموں کو مجرم قرار دیا، اکثر ملزموں کو ۶ برس سے لیکر ۲۰ سال اور عمر قید کی سزا ہوئی، اور انہیں سیاسی حقوق سے محروم کر دیا گیا۔ ماؤ کی بیوہ جیان چنگ کو دو سال کی مہلت کے ساتھ سزائے موت سنائی گئی، جو بعد میں عمر قید کے اندر تبدیل کر دی گئی۔

اس مقدمے کی کارروائی انگریزی زبان میں بیجنگ کے نیو ورلڈ پریس سے شائع ہو گئی ہے، کتاب کا نام چینی تاریخ کا ایک عظیم مقدمہ ("A Great Trial in Chinese History") ہے۔ یہ کتاب ثقافتی انقلاب کے دور کی تباہ کاریوں کا ایک دستاویزی مرقع ہے، اور احقر نے اپنے اس مضمون میں بہت سی معلومات اسی کتاب سے اخذ کی ہیں۔ اس کتاب کے مقدمے میں پردیسرفے زیادونگ (Fei Hsiao Tung) جو اس مقدمے میں بطور جج شامل تھے، لکھتے ہیں :-

"جو مقدمہ ہمارے پیش نظر تھا، اس کا ایک بڑے سیاسی مسئلے۔ یعنی ثقافتی انقلاب سے گہرا تعلق تھا۔ مدعا علیہم پر جن جرائم کا الزام عائد کیا گیا، ان کا ارتکاب ثقافتی انقلاب کے دوران، اور اسی کی آڑ میں کیا گیا تھا۔ یہ بات تو اب عیاں ہو چکی ہے کہ ثقافتی انقلاب چینی عوام کیلئے ایک رعایت نا آشنا تباہی بن کر آیا تھا، اور اس نے چینی عوام اور چینی قوم کو جو زخم لگائے ہیں وہ ابھی تک ہرے ہیں۔

اس انقلاب سے سبق سیکھنے، اور اس کی ذمہ داریاں متعین کرنے کے لئے یہ ضروری ہے کہ جن عناصر نے اس تباہ کاری میں حصہ لیا، ان کا ٹھیک ٹھیک معائنہ اور تجزیہ کیا جائے۔ سب سے پہلے یہ امتیاز پیدا کرنا ضروری ہے کہ کونسی چیزیں سیاسی نوعیت کی غلطیاں تھیں، اور کونسے کام قانون کی مجرمانہ خلاف ورزیوں کی تعریف میں آتے ہیں۔

"ثقافتی انقلاب کی سیاسی غلطیوں کی سنگینی اب کوئی راز نہیں رہی، نیشنل پیپلز کانگریس کی مجلس قائمہ کے چیرمین کی حیثیت میں سٹری جیان ینگ نے عوامی جمہوریہ چین کی تیسویں سکرہ کے موقع پر اکتوبر ۱۹۸۹ء میں کہا تھا کہ: "جس وقت ثقافتی

انقلاب کی مہم شروع کی گئی، اُس وقت پارٹی اور ملک کے اندر کے حالات کے جو اندازے لگائے گئے تھے، وہ حقیقت کے برخلاف ثابت ہوئے، اس وقت رجعت پسندی کی کوئی واضح تعریف نہیں دی گئی، اور ایک غلط پالیسی اور جدوجہد کا بالکل غلط طریقہ اختیار کر لیا گیا، جو جمہوری مرکزیت کے اصول سے کلی طور پر منحرف تھا۔

چین کی کمیونسٹ پارٹی آجکل اُن تجربات کا خلاصہ نکالنے میں مصروف ہے جو ۱۹۴۹ء میں عوامی جمہوریہ چین کے قیام کے بعد سے اب تک ہمیں حاصل ہوئے ہیں، نیز وہ ان تجربات سے سبق بھی حاصل کرنا چاہتی ہے، اور اس کے اس عمل میں ثقافتی انقلاب کے فوائد و نقصانات کا اندازہ بھی شامل ہے۔ میرا خیال ہے کہ یہ تجربات اور اندازے جلد ہی منظر عام پر آجائیں گے۔

"ثقافتی انقلاب" جن وجوہ کی بنا پر اس قدر تباہ کن ثابت ہوا۔ ان میں ایک بڑی وجہ یہ بھی تھی کہ مجرمانہ ذہنیت کھنے والے ایک گروہ کو ثقافتی انقلاب کے دوران جو قوت حاصل ہو گئی تھی، اُس کو اس نے پارٹی اور ملک دونوں کے اقتدار اعلیٰ پر قبضہ کرنے کیلئے استعمال کیا، اور اس غرض کیلئے ہر قانونی اور غیر قانونی، اخلاقی اور غیر اخلاقی طریقہ استعمال کیا..... یہ لوگ مجرم تھے، یہ وہ لوگ تھے جنہوں نے فوجداری قوانین کی صریح خلاف ورزی کی، اس لئے یہ اُن لوگوں سے بنیادی طور پر مختلف ہیں جن سے سیاسی غلطیاں سرزد ہوئیں۔"

(A Great Trial in Chinese History p. 1, 2)

اس مقدمے نے ثقافتی انقلاب کی تباہ کاریوں کو پوری طرح الم نشرح کر دیا۔ جو لوگ اس مقدمے میں صرف غلط کام نہیں، بلکہ مجرم ثابت ہوئے، وہ سزا یاب ہو کر چین کے سیاسی منظر سے غائب ہو گئے، اور اس طرح انتہا پسند گروہ اور کمزور پڑ گیا۔

۱۹۸۷ء میں کمیونسٹ پارٹی کی بارہویں کانگریس منعقد ہوئی۔ اس موقع پر چین کے سیاسی اور معاشی نظام میں بڑی انقلابی تبدیلیاں لائی گئیں، سیاسی طور پر کمیونسٹ پارٹی کے چیئرمین کا ہندسہ سرے

لے یہ بات بھی قابل ذکر ہے کہ اس مقدمے میں مائو کی بیوہ جیان چنگ کے سوا اکثر ملزمان نے اپنے بیشتر جرائم کا بالآخر اعتراف کیا، انہیں سے بعض نے اظہارِ ندامت کے ساتھ اپنے آپ کو صریح لفظوں میں مستحقِ سزا قرار دیا، یہاں تک کہ ان کے دکلاہ صفائی ان کے اظہارِ ندامت کی بنیاد پر سزا میں تخفیف کے سوا کوئی اور موقف اختیار نہ کر سکے۔

سے ختم کر دیا گیا، اور اس کی جگہ سیکریٹری جنرل کا عہدہ رکھا گیا، اور اس طرح پارٹی کے ڈھانچے پر جو شخصی چھاپ تھی، اُسے ختم کر کے اجتماعی قیادت کا آغاز کیا گیا۔ دستور میں دہریت کی طرف جو میلان تھا، اُسے ختم کر کے مذہب پر عمل کرنے کی آزادی کی تاکید کی گئی، اس کے علاوہ اسی کانگریس نے ہوا کو فنگ کو (جو ماڈ کا جانشین سمجھا جاتا تھا، اور جسے چیمبرلین شپ سے پہلے ہی ہٹا دیا گیا تھا) پر میئر شپ سے ہٹا دیا، اور اس طرح انتہا پسند گروپ کے ممکنہ اثرات مزید کمزور پڑ گئے۔ اس کے علاوہ اسی زمانے سے کھلے دروازے کی پالیسی اختیار کی گئی، اور غیر ملکوں کی آمد پر لگی ہوئی پابندیوں کو بہت نرم کر دیا گیا۔

معاشی اعتبار سے یہ زبردست انقلاب آیا کہ دیہات میں کیون سسٹم کو بالکل ختم کر دیا گیا اور ملک بھر میں ۵۴ ہزار سے زائد جو کیون قائم تھے، اُن سب کو ختم کر کے "اجتماعی ذمہ داری" (Collective Responsibility) کا ایک نیا نظام جاری کیا گیا۔ اس نظام کے تحت دیہات کے ہر کنبے کو اس کے افراد خاندان کے لحاظ سے ایک قطعہ زمین کاشت کیلئے دیدیا جاتا ہے، حکومت پیداوار کا ایک معین ہدف (مقدار کے لحاظ سے) مقرر کر دیتی ہے کہ اتنی مقدار حکومت کو دینی ہوگی، اس کے بعد باقی پیداوار کاشتکاروں کی اپنی ملک سمجھی جاتی ہے، جسے وہ اپنی مرضی سے فروخت کر کے اس پر نفع کما سکتے ہیں۔ گویا اب حکومت اور کاشتکار کا رشتہ زمیندار اور مزارع کا سا ہے، حکومت زمیندار ہے، اور کاشتکار مزارع، فرق یہ ہے کہ ہمارے نظام مزارعت میں دونوں فریقوں کا حق متناسب حصوں (متبائی یا چوتھائی یا نصف) کی شکل میں مقرر ہوتا ہے، اور وہاں حکومت نے اپنا حصہ ایک معین مقدار کی شکل میں طے کر رکھا ہے (جو فتنہ اسلامی کے تحت مزارعت کی فاسد صورت ہوتی ہے)۔

دوسری طرف صنعت و تجارت میں یہ انقلابی تبدیلی آئی ہے کہ اب محدود سطح پر نجی سرمایہ کاری کی اجازت دی جانے لگی ہے، یہاں تک کہ غیر ملکی سرمایہ کاروں کو بھی ملک میں سرمایہ لگانے کی دعوت دی گئی ہے، ایک حد تک ذاتی منافع کے محرک کو پیداوار بڑھانے کے لئے استعمال کیا جا رہا ہے، اور اس غرض کے لئے رسد و طلب کی قوتوں (Market Forces) کو بھی متحرک کیا گیا ہے۔

جون ۱۹۸۴ء سے صنعتوں میں بھی زراعت کی طرح "ذمہ داری" کا نظام نافذ کر دیا گیا ہے، جس کا خلاصہ برطانیہ کا ایئر بک ۱۹۸۴ء میں اس طرح بیان کیا گیا ہے:-

"جون میں سرکاری ملکیت کی تمام صنعتوں کو باقاعدہ سرکاری طور

پر اپنے نفع اور نقصان کا ذمہ دار بنادیا گیا ہے، اب ایک فیکری کو اپنا تمام منافع حکومت کو حوالہ کرنے کے بجائے اپنے منافع پر حکومت کو ٹیکس ادا کرنا ہوگا، اور باقی منافع مزدوروں کو بونس دینے اور سرمایہ کاری کے دیگر فیصلوں پر رکھنے اور ان سے ان کی کارکردگی کے معیار کے لحاظ سے معاملات طے کرنے کے لئے ایسے نئے اختیارات دیئے گئے ہیں جو اہمیت کے حامل ہیں۔"

(Brilannica Year book 1984 "china" p.235)

آجکل چین میں پالیسی کی ان تبدیلیوں کو اصلاحات کا عنوان دیا جا رہا ہے، اور اصلاحات کا یہ سلسلہ ابھی جاری ہے، اور پروفیسر فریڈرک زیاؤ تنگ کے الفاظ میں یہ "۱۹۷۹ء سے لیکر موجودہ دور تک کے عملی تجربات سے حاصل ہونے والے سبق" کا نتیجہ ہیں۔ سرکاری اعداد و شمار کے مطابق ان پالیسیوں کے نتیجے میں پیداوار میں بھی غیر معمولی اضافہ ہوا ہے، اور کسانوں کی آمدنی میں بھی۔

یہ ہے چین میں اشتراک تجربے کی چھتیس سالہ تاریخ کا انتہائی مختصر خلاصہ۔ اس خلاصے سے چند امور بالکل واضح ہیں:-

(۱) چینی قوم میں اپنی غلطیوں کے اعتراف، ان کے حقیقت پسندانہ جائزے اور اس کے مطابق اپنی پالیسیوں میں تبدیلی لانے کا حوصلہ موجود ہے، جس کا مظاہرہ وہ پچھلے تقریباً نو سال سے کر رہی ہے۔

(۲) وہ ٹھیکہ اشتراک تصورات جن کو روایتی طور پر اشتراکیت کے بنیادی پتھر کہا اور سمجھا جاتا تھا، چین میں ان کا عملی تجربہ کامیاب نہیں ہو سکا، اور اسی بنا پر باوجودیکہ چین اب بھی ایک کیونسٹ ریاست ہے، وہاں معیشت کے نظام میں رفتہ رفتہ ایسی اصلاحات کی جا رہی ہیں جو کیونزم کے روایتی تصورات سے خاصی مختلف ہیں۔

(۳) "ثقافتی انقلاب" طبقاتی جنگ کا ایک مثالی مظاہرہ تھا جس کی پشت پر بڑی ستمگ طاقت موجود تھی، لیکن وہ چین کو رستے ہوئے زخموں کے سوا کچھ نہ دے سکا۔

واقعہ یہ ہے کہ چین میں اشتراک تجربے کی چھتیس سالہ تاریخ تحقیق و نظر کا بڑا دلچسپ موضوع ہے، جس پر احقر کے علم میں اب تک عالم اسلام میں کسی نے محققانہ انداز سے قلم نہیں اٹھایا۔ احقر کی رائے میں وقت کی شدید ضرورت ہے کہ اس تاریخ کا تفصیلی مطالعہ کر کے اس کے نتائج علمی انداز میں منظر عام پر لائے جائیں، تاکہ ان سے پوری دنیا استفادہ ہو سکے۔

یہ مختصر سفر نامہ کسی تحقیقی مقالے کا متحمل نہیں، اور نہ احقر کے لئے نو دہائیوں کے اس طوفانی دورے میں یہ ممکن تھا کہ تمام متعلقہ پہلوؤں کا پوری ذمہ داری اور دقت نظر سے جائزہ لے سکے، لیکن ایک عام قاری کیلئے حالات کا ایک جمالی خاکہ احقر نے پیش کر دیا ہے، جو انشا اللہ فائدے سے خالی نہیں ہو گا۔ تاہم اگر یہ خاکہ کسی باہمت محقق کے دل میں اس موضوع پر تفصیلی کام کرنے کی تحریک پیدا کر سکے تو میں سمجھوں گا کہ اس مختصر مضمون نے بڑی خدمت انجام دی ہے۔ وما ذلک علی اللہ بعزیز۔

علامہ نظام زندگی:

یہ تو تھا چین میں اشتراک نظام کا ایک مختصر جائزہ۔ لیکن چینی عوام میں بعض خوبیاں ایسی نظر

آئیں جو بلاشبہ قابل رشک ہیں، اور غالباً وہی خوبیاں ایسی ہیں جن کی بنا پر یہ ملک اندرونی خلفشار کے شدید جھٹکے سہنے کے باوجود ترقی کے راستے پر گامزن ہے۔

ان میں سے پہلی خوبی اس قوم کا سادہ طرز زندگی ہے، چٹن میں جہاں جہاں ہمارا جانا ہوا وہاں یہ بات نمایاں طور پر محسوس ہوئی کہ حکومت اور عوام دونوں کی اصل توجہ نمود و نمائش اور ظاہری ٹیپ ٹاپ کے بجائے پائیدار ترقیاتی کاموں کی طرف ہے۔ میں شروع میں لکھ چکا ہوں کہ بیجنگ جیسے مرکزی شہر میں رات کے وقت روشنیوں کا انتظام بس ضرورت کے مطابق ہے۔ شہر بھر میں کہیں کوئی نیون سائن احقر کو نظر نہیں آیا۔ اس کے علاوہ پلسٹی اور اشتہارات کا وہ طوفان جو سرمایہ دارانہ نظام سے متاثر ملکوں میں تمدن کی لازمی خصوصیت بن کر رہ گیا ہے، یہاں وہ بھی مفقود ہے۔ سڑکوں پر اکا دکا اشتہاری سائن بورڈ نظر آتے ہیں، لیکن ان میں بھی سادگی کا پہلو نمایاں ہے۔ بیجنگ خاصا صاف ستھرا شہر ہے، سڑکیں کافی کشادہ ہیں، اور ان کی کشادگی کے باعث یہ محسوس نہیں ہوتا کہ یہ ایک کردڑ آبادی کا شہر ہے، لیکن محلاتی طرز کی عمارتیں اور رہائشی بنگلے بہت کم ہیں۔ زیادہ تر متوسط درجے کے فلیٹ ہیں اور انتہائی خستہ حال مکانات کی تعداد بھی بہت زیادہ ہے۔

لوگوں کا لباس بھی عموماً سادہ اور بڑی حد تک ایک جیسا ہے، خاص طور پر کانسو اور چینگ ہائی کے صوبوں میں یہ بات محسوس ہوئی کہ عوام اور سرکاری عہدہ داران کے درمیان فاصلے زیادہ نہیں ہیں، سرکاری حکام عوام میں بے جُلے رہتے ہیں۔ لن شا پرفیکچر کے کمشنر اور ڈپٹی کمشنر جو دو روز مسلسل ہمارے ساتھ رہے ان کے کوٹ کے ایک حصے پر ریت جمی ہوئی تھی، اور وہ عوام کے ساتھ خاصے بے تکلف نظر آتے تھے۔ صوبہ کانسو کے ڈپٹی گورنر بھی اپنے انداز و ادا میں ایک عام آدمی محسوس ہوئے، اور ٹھٹھاٹ باٹ کی کوئی بات نظر نہیں آئی۔ ایک ادنیٰ ملازم اور اعلیٰ افسران کی تنخواہوں میں تفاوت بھی بہت زیادہ نہیں ہے۔

اس لحاظ سے بھی چین دنیا کے ممالک میں ایک منفرد حیثیت رکھتا ہے کہ ایک کردڑ آبادی کے شہر بیجنگ میں پرائیویٹ کاروں کی تعداد بھی تک چند سو سے زائد نہیں ہوگی۔ (ایک زمانے میں تو پرائیویٹ کار رکھنے کی اجازت ہی نہ تھی، اب اجازت ملی ہے، لیکن ابھی تک شہر میں زیادہ ٹیکسیاں، سرکاری یا غیر ملکیتوں کی گاڑیاں ہیں۔ چینیوں کی پرائیویٹ کاریں بہت کم ہیں۔ باقی تمام تر آبادی بسوں میں اور سائیکلوں پر سفر کرتی ہے، ہر سڑک کے دونوں کناروں پر سائیکلوں کے لئے الگ راستہ بنا ہوا ہے جس پر ہر وقت سائیکلوں کا ایک سیلاب بہتا نظر آتا ہے۔ شہر میں جگہ جگہ سائیکلیں کھڑی کرنے کے لئے مخصوص پلاٹ بنے ہوئے ہیں۔ طویل فاصلوں کی صورت میں لوگ ایک حد تک سائیکل پر سفر کر کے لے ان پلاٹوں میں کھڑا کر دیتے ہیں، اور باقی سفر بس سے طے کرتے ہیں۔

ٹھٹھاٹ باٹ اور نمود و نمائش کی کمی کا ایک لازمی نتیجہ یہ ہے کہ چٹن میں عریانی و فحاشی کا وہ انداز نظر نہیں آتا جو مغربی ممالک کا جزو زندگی بن گیا ہے، بلکہ اب رفتہ رفتہ مغرب زدہ مشرقی ممالک میں

بھی بہت تیزی سے پھیل رہا ہے۔

چینی عوام کا ایک اور وصف محنت اور جفاکشی ہے، شہر ہوں یا دیہات، لوگ اپنے کاموں کی انجام دہی میں منہمک نظر آتے ہیں۔ چین مجموعی اعتبار سے ایک غریب ملک ہے، اس کے قدرتی وسائل بھی آبادی کے لحاظ سے زیادہ نہیں ہیں، حد یہ ہے کہ اس کے ۹۶ لاکھ مربع کیلومیٹر کے رقبے میں سے صرف دس فی صد حصہ کاشت کے قابل ہے، باقی حصہ یا تو پہاڑوں اور دریاؤں کے نیچے ہے، یا بے آب و گیاہ صحرا ہے، یا دوسرے جغرافیائی عوامل کے تحت ناقابلِ زراعت ہے، لیکن چین کی فی ایکڑ پیداوار پاکستان کے مقابلے میں زیادہ ہے۔ یہ زیادتی کسان کی محنت اور جفاکشی کی رہن منت بتائی جاتی ہے۔

جن دنوں ہم بیجنگ میں تھے، وہاں تھوڑے فاصلے پر گو بھی سے بھرے ہوئے ٹرک گھوم رہے تھے، گلی گلی گو بھی کے ڈھیر لگے ہوئے تھے جن پر خریداروں کا ہجوم تھا۔ قدم قدم پر لوگ سائیکلوں اور اسکوٹروں پر بڑی مقدار میں گو بھی لیجاتے نظر آ رہے تھے۔ دریافت کرنے پر معلوم ہوا کہ آجکل گو بھی کی فصل کٹ رہی ہے، اور اب پوری سردی کے موسم میں شدید سردی کے باعث گو بھی کی کاشت نہیں ہو سکے گی، اس لئے لوگ اسے پورے موسم کے لئے اپنے پاس ذخیرہ کر رہے ہیں۔ اس غرض کیلئے گھروں میں ایک خاص طرز کی سُرنگ سی بنا کر اس میں گو بھی کو محفوظ رکھا جاتا ہے، اور پورے موسم اسے استعمال کیا جاتا ہے۔

لانچو سے لن شا جلتے ہوئے راستے کی چھوٹی چھوٹی پہاڑیوں میں جگہ جگہ غار اور کھدائی کے آثار نظر آئے۔ پوچھنے پر معلوم ہوا کہ یہاں وادیوں کی زمین کی مٹی کاشت کے لئے موزوں نہیں ہے، اس لئے کاشتکار پہاڑیوں کو کھود کر اس سے مٹی نکالتے ہیں، اور اسے ڈھوکرا اپنے کھیتوں میں بچھاتے ہیں، اور پھر اس پر کاشت کرتے ہیں۔ اس کے علاوہ فصل کاٹنے کے بعد ان غاروں سے کھلیان کا کام بھی لیا جاتا ہے۔

کانسو اور چینگ ہائی کے زیادہ تر دیہات بہت پسماندہ ہیں، مکانات خستہ، سڑکیں کچی اور ناہموار، باشندوں پر افلاس کے اثرات نمایاں، اور چہرے بُرخ و سفید ہونے کے باوجود برقی موسم سے جھلے اور کھلائے ہوئے نظر آتے ہیں، لیکن ساتھ ساتھ ہر شخص جفاکشی کے ساتھ محنت میں مصروف ہے۔ سستی اور کاہلی کے آثار کہیں نظر نہیں آئے۔

چینی عوام کو درزش کا بڑا ذوق ہے، اور فجر کے بعد بیجنگ کی سڑکوں پر نکل جائیں تو جگہ جگہ لوگوں کے جتھے کے جتھے اجتماعی طور پر درزش کرتے نظر آتے ہیں، ایسا معلوم ہوتا ہے کہ اس غرض کیلئے لوگوں نے باقاعدہ گروپ بنائے ہوئے ہیں جو کسی تجربہ کار ماہر کے زیر نگرانی اجتماعی طور پر درزش کرتے ہیں۔ عام لوگوں کی تنخواہوں کا معیار کافی کم ہے، بیجنگ یونیورسٹی کے ایک استاد نے بتایا کہ انہیں

ماہانہ ایک سو دس یوآن ملتے ہیں (جو چھ سو پاکستانی روپے سے بھی کم بنتے ہیں) ہم نے پوچھا کہ "کیا اس رقم میں آپ کا گزارہ ہو جاتا ہے؟" انہوں نے جواب دیا کہ: "ہم چادر دیکھ کر پاؤں پھیلاتے ہیں، در نہ خواہشات کی کوئی انتہا نہیں" معلوم ہوا کہ ان کو جو فلیٹ ملا ہوا ہے، اس کا کرایہ صرف ۵ یوآن ہے، (لیکن وہ صرف پچاس مربع گز میں بنا ہوا ہے)۔ بس میں سفر کرنے کے لئے انہیں پاکستان ملتا ہے، علاج اور بچوں کی تعلیم مفت ہے۔ ضرورت سے زائد نئے نئے لباس بناتے رہنے کا معمول نہیں، لہذا یہ تنخواہ زیادہ تر اشیائے خورد و نوش ہی پر صرف ہوتی ہے، اور کافی ہو جاتی ہے۔

بہر صورت! سادگی، محنت و جفاکشی اور قناعت کے یہ اوصاف جو قوم بھی اختیار کریں گی، اسے یقیناً ترقی کرنے کا حق ہوگا، اور وہ ایک نہ ایک دن اقوامِ عالم سے اپنا لوہا منوا کر رہیں گی۔ یہ اوصاف درحقیقت مسلمانوں کے اختیار کرنے کے تھے، اور جب تک یہ مسلمانوں میں باقی رہے، دُنیا کی کوئی قوم ان کی گرد کو نہ پہنچ سکی، لیکن جب سے ہم نے نمود و نمائش، اسرافِ بیجا، تن آسانی، اور عیش و عشرت کا وطیرہ اختیار کیا، دُنیوی عزت اور ترقی نے بھی ہم سے منہ موڑ لیا۔ اب یہ اوصاف چین نے اپن لئے ہیں تو مختصر مدت میں اس نے اقوامِ عالم کی صف میں اپنا مقام بنا لیا ہے۔

مسلمانوں کا حال اور مستقبل

مضمون کے شروع میں عرض کر چکا ہوں کہ چین میں مسلمانوں کی تعداد بظاہر پانچ کروڑ سے کسی طرح کم نہیں ہے۔ کمیونسٹ انقلاب کے بعد، بالخصوص ثقافتی انقلاب کے دور میں ان حضرات نے بڑا کٹھن اور صبر آزما وقت گزارا۔ جن مدارس اور کتب خانوں کا میں نے پیچھے ذکر کیا ہے، ان سے پتہ چلتا ہے کہ انقلاب سے پہلے یہاں دینی تعلیم و تبلیغ کے بڑے بڑے مراکز قائم تھے، جو انقلاب کے بعد بند کر دیئے گئے۔ ثقافتی انقلاب کے دور میں بیشتر مسجدیں بھی بند ہو گئیں، اور قرآن کریم کے نسخے تک گھروں میں رکھنا خطرات کو دعوت دینے کے مراد قرار پایا۔ لیکن اللہ کے ان بندوں نے اس دور میں بھی تحفظات میں چھپا چھپا کر مذہبی کتابوں کو محفوظ رکھنے کی کوشش کی، یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے اب ان کے لئے سہولت کی راہیں کھول دیں۔ یہ محض پردہ پیگنڈا نہیں، واقعی حقیقت ہے کہ اب وہاں مسلمانوں کو بڑی حد تک مذہبی آزادی مل گئی ہے، جسکی بنا پر ان کے چہرے خوشی سے کھلے ہوئے نظر آتے ہیں۔ مسجدیں دوبارہ تعمیر ہوئی ہیں، نئی نئی مسجدیں بھی بن رہی ہیں، مدارس کا احیاء ہو رہا ہے، نمازیوں کی تعداد بڑھ رہی ہے، غرض حالات بڑے حوصلہ افزا ہیں۔

لیکن مذہب پر پابندیوں کا جو کٹھن دورانِ پرگذا رہے، ظاہر ہے کہ وہ اپنے اثرات چھوڑ کر گیلے ہے، اس وقت چینی مسلمانوں کی رہنمائی کا واحد مرجع مسجد کا امام ہے، جسکی بڑی عزت کی جاتی ہے، لیکن امام دینی تعلیم کے حصول کے لئے اپنے محدود ماحول سے کبھی باہر نہیں نکلا، اس نے چین ہی کے مدارس

یہ تعلیم پائی ہے، اور اب ائمہ کی اکثریت ان لوگوں پر مشتمل ہے جنہوں نے ۱۹۴۹ء کے بعد کسی نہ کسی طرح تعلیم حاصل کی ہے، اس کا لازمی نتیجہ یہ ہے کہ دین کے بارے میں ان کی معلومات بہت محدود ہیں، یہ حضرات اول تو چینی زبان کے سوا کوئی دوسری زبان بے تکلفی کے ساتھ نہیں جانتے، دوسرے اگر کچھ عربی زبان انہیں آتی بھی ہے تو عربی کتابوں کی کافی قلت ہے، یہ حضرات اپنا سارا کام مشکوٰۃ شریف، جلالین شریف، شرح وقایہ اور شرح عقائد سے چلا رہے ہیں۔ دوسری کتابیں بڑے شہروں کے اکادمک کتب خانوں میں موجود ہیں، لیکن اندرونی علاقوں میں میسر نہیں۔ عوام کیلئے چینی علماء نے چینی زبان میں ایسے عام فہم رسالے لکھ دیئے ہیں جو عقائد و عبادات کی بنیادی معلومات فراہم کر سکیں۔ ایسے بعض رسائل چائنا مسلم ایسوسی ایشن نے بھی مرتب کر کر شائع کئے ہیں۔ لیکن خود ائمہ اور علماء کی رہنمائی کیلئے کتابوں کی کافی کمی ہے۔

دوسرا اہم مسئلہ یہ ہے کہ مساجد کے ائمہ اب بیشتر عمر رسیدہ ہو چکے ہیں، اور ان کی جگہ لینے کے لئے نوجوانوں کی تعلیم و تربیت ضروری ہے۔ بحمد اللہ بجنگ، لانچو اور شننگ وغیرہ میں بائیس سالہ تعلیم کے ادارے قائم ہیں، لیکن وہ ملک بھر کی ضرورت کے لئے ناکافی ہیں، نئے اداروں کے قیام کے لئے مالی وسائل کی بھی ضرورت ہے، اور ماہر اساتذہ کی بھی۔

تیسرا مسئلہ بچوں کی دینی تعلیم کا ہے، بعض ذرائع سے معلوم ہوا کہ ابھی تک ملک میں یہ قانون باقی چلا آتا ہے کہ اٹھارہ سال سے کم عمر کے بچے کو کوئی مذہبی تعلیم نہیں دی جاسکتی، اگرچہ اس قانون پر عملدرآمد کے سلسلے میں موجودہ حکومت نے قدم قدم پر نرم اور لچکدار پالیسی اختیار کی ہوئی ہے، اور اس معاملے میں عملاً زیادہ دارو گیر نہیں کی جاتی، چنانچہ بعض جگہ مکاتب میں بچے تعلیم پا رہے ہیں، لیکن ظاہر ہے کہ جنگ یہ قانون باقی ہے، اس وقت تک مسلمان کھل کر بچوں کی تعلیم کا انتظام نہیں کر سکتے، چنانچہ بچوں کو قرآن کریم اور نماز وغیرہ کی تعلیم زیادہ تر گھروں میں دی جاتی ہے، اور یہ بات بدیہی ہے کہ ماں باپ کی معاشی مصروفیات انہیں اتنا موقع نہ دیتی ہونگی کہ وہ بچے کیلئے ایک مکتب کی تلافی کر سکیں۔

ادھر ان مسائل کے ساتھ ساتھ یہ پہلو بھی سامنے رہنا ضروری ہے کہ مسلمانوں کو موجودہ مذہبی آزادی عرصے کی مشکلات کے بعد ملی ہے، اور جذبات میں آکر کوئی ایسا اقدام ان کے لئے مناسب نہیں ہے جو اس آزادی کی پالیسی پر منفی اثرات مرتب کرے۔ لہذا انہیں بڑی حکمت اور تدبیر سے کام لینے کی ضرورت ہے۔ بحالات موجودہ مناسب یہی ہے کہ جب حکومت رفتہ رفتہ مذہبی آزادی کے معاملے میں کھلی پالیسی اپنا رہی ہے تو ان مسلمانوں کے ساتھ عالم اسلام کا جو بھی تعادون ہو، وہ حکومت کے واسطے سے، یا چائنا مسلم ایسوسی ایشن کے واسطے سے ہو۔

ہم نے اپنے اس دورے میں حکومت چین کو یہ پیشکش کی ہے کہ وہ مسلمان طلبہ کو پاکستان بھیجے تو ہم ان کی اعلیٰ دینی تعلیم کا انتظام مع قیام و طعام کرنے کو اپنی سعادت سمجھیں گے نیز یہاں سے محدود مدت کیلئے زائر اساتذہ بھی وہاں کے تعلیمی اداروں میں جاسکتے ہیں، حکومت کے ذریعہ ان افراد نے ان تجاویز کو شکر یہ کیا ساتھ قبول کیا ہے، اور اس سلسلے میں عملی تفصیلات طے کر نیکا وعدہ کیا ہے۔ عام مسلمانوں کیلئے اپنے چینی بھائیوں سے تعادون کا سب سے پہلا طریقہ تو یہ ہے کہ وہ انہیں ہمیشہ اپنی دُعاؤں میں یاد رکھیں، کہ اللہ تعالیٰ انہیں اپنے دین و ایمان کے تحفظ کی توفیق اور اس

امانت کو آئندہ نسلوں تک پہنچانے کے مواقع عطا فرمائیں۔ آمین۔

دوسرے وہاں کے علماء کو تفسیر، حدیث اور فقہ کی عربی کتابوں کی شدید ضرورت ہے، اگر کچھ اہل خیر حضرات ان کیلئے یہ کتابیں بھیجنے کو تیار ہوں تو کتابوں کے انتخاب اور بھیجنے کے طریقے کے بارے میں احقر سے مشورہ فرمائیں۔ و آخر دعوانا ان الحمد للہ رب العالمین۔

۲۰ ربیع الاول ۱۴۱۷ھ

محمد تقی عثمان

دارالعلوم کراچی ۱۴

دُعائے مغفرت کی اپیل

ماہنامہ البلاغ کے معاون خصوصی حضرت مولانا
محمد اکبر شاہ بخاری کی والدہ محترمہ ۱۶ دسمبر ۱۹۸۵ء کو انتقال منبر ماگئی
ہیں۔ انا للہ وانا الیہ راجعون۔ تمام احباب اور قارئین سے دُعا
مغفرت کی خصوصی درخواست ہے۔

(فادوق القاسمی)

ایک عظیم خوشخبری

مفتی اعظم ہند

حضرت مولانا مفتی محمود حسن صاحب دامت برکاتہم

صدر مفتی دارالعلوم دیوبند ہند

کے گرانبہا اور نادر فتاویٰ کا مجموعہ

فتاویٰ محمودیہ جلد اول

منظر عام پر آچکی ہے شائقین فوراً اپنی فرمائشات بھیجیں

قیمت: ۶۵/-

ناشر:-

کتب خانہ مظہری گلشن اقبال ۲، کراچی پاکستان

حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب رحمۃ اللہ علیہ

فرشتے خدا کی مخلوق ہیں

معارف القرآن • سورۃ الصفۃ • آیت ۲۹ تا ۶۶

خلاصہ تفسیر

(توحید کے دلائل تو اوپر بیان ہو چکے) سو (اب اس کے بعد) ان لوگوں سے (جو ملائکہ اور جنات کو خدا کا شریک ٹھہراتے ہیں، اس طرح کہ ملائکہ کو نعوذ باللہ خدا کی بیٹیاں اور جنات کے سرداروں کی بیٹیوں کو ان فرشتوں کی مائیں قرار دیتے ہیں جس سے یہ لازم آتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کا فرشتوں سے نسب رشتہ ہے، اور جنات سے زوجیت کا تعلق ہے، سو ان سب سے) پوچھئے کہ کیا خدا کے لئے تو بیٹیاں (ہوں) اور تمہارے لئے بیٹے (ہوں) یعنی جب اپنے لئے بیٹے پسند کرتے ہو تو عقیدہ مذکور میں خدا کے لئے بیٹیاں کیسے تجویز کرتے ہو، پس اس عقیدے میں ایک خرابی تو یہ ہے اور) ہاں (دوسری بات سنو کہ) کیا ہم نے فرشتوں کو عورت بنایا ہے اور وہ (ان کے بننے کے وقت) دیکھ رہے تھے (یعنی ایک دوسری بُرائی یہ ہے کہ فرشتوں پر بلا دلیل موثقت ہونے کی ہمت رکھتے ہیں) خوب سن لو کہ وہ لوگ (دلیل کچھ نہیں رکھتے، بلکہ محض) سخن تراشی سے کہتے ہیں کہ (نعوذ باللہ) اللہ صاحب اولاد ہے اور وہ یقیناً (بالکل) جھوٹے ہیں (پس اس عقیدے میں تیسری بُرائی یہ ہے کہ حق تعالیٰ کی طرف اولاد کی نسبت لازم آتی ہے ان میں سے پہلی بُرائی کا قبح عرف سے، دوسری کا نقل سے اور تیسری کا عقل سے ثابت ہے، اور چونکہ جاہلوں کے لئے عری بُرائی کا اثبات زیادہ موثر ہوتا ہے اس لئے پہلی بُرائی کو دوسرے عنوان سے مکر فرماتے ہیں کہ ہاں) کیا اللہ تعالیٰ نے بیٹوں کے مقابلہ میں بیٹیاں زیادہ پسند کیں؟ تم کو کیا ہو گیا تم کیسا (بیہودہ حکم لگاتے ہو؟) (جس کو عرفاً خود بھی بُرا سمجھتے ہو) پھر (علاوہ عرف کے) کیا تم (عقل اور) سوچ سے کام نہیں لیتے ہو (کہ یہ عقیدہ عقل کے بھی خلاف ہے) ہاں (اگر دلیل عقلی نہیں تو) کیا تمہارے پاس (اس پر) کوئی واضح دلیل موجود ہے (اس سے مراد نقلی دلیل ہے) سو تم اگر (اس میں) سچے ہو تو اپنی وہ کتاب پیش کرو اور (عقیدہ مذکورہ میں ملائکہ کو اولاد قرار دینے کے علاوہ) ان لوگوں نے اللہ میں اور جنات میں (بھی) رشتہ داری قرار دی ہے (جس کا بطلان اور بھی زیادہ ظاہر ہے، کیونکہ بیوی جس کام کے

لئے ہوتی ہے اس حق تعالیٰ پاک سے، اور جب زوجیت محال ہے تو سسرالی رشتے جو اسی سے نکلتے ہیں وہ بھی محال ہوں گے) اور (جس جس کو یہ لوگ خدا کا شریک ٹھہرا ہے میں ان کا تو یہ کیفیت ہے کہ ان میں جو) جنات (ہیں خود ان کا) کا یہ عقیدہ ہے کہ (ان میں جو کافر ہیں) وہ (عذاب میں) گرفتار ہوں گے (اور عذاب میں کیوں گرفتار نہ ہوں کہ حق تعالیٰ کی نسبت بُری بُری باتیں بیان کرتے ہیں حالانکہ) اللہ ان باتوں سے پاک ہے جو جو یہ بیان کرتے ہیں (پس ان کافرانہ بیانات سے وہ گرفتار عذاب ہوں گے) مگر جو اللہ کے خاص (یعنی ایمان والے) بندے ہیں (وہ اس عذاب سے بچیں گے) سو تم اور تمہارے سائے معبود (سب مل کر بھی) خدا سے کسی کو پھیر نہیں سکتے (جیسی تم کوشش کیا کرتے ہو، مگر اسی کو جو کہ (علم الہی میں) جہنم رسید ہونے والا ہے اور (اگے ملائکہ کا ذکر فرماتے ہیں کہ ان میں جو ملائکہ ہیں ان کا یہ مقولہ ہے کہ ہم تو بندہ محض ہیں، چنانچہ جو خدمت ہمارے پر رہے اس میں) ہم میں سے ہر ایک ایک معین درجہ ہے) کہ اسی کی بجائے وہی میں لگے رہتے ہیں، اپنی دانے سے کچھ نہیں کر سکتے) اور ہم (خدا کے حضور میں حکم سننے کے وقت یا عبادت کے وقت ادب سے) صفا بستہ کھڑے ہوتے ہیں اور ہم (خدا کی) پاک بیان کرنے میں بھی لگے رہتے ہیں (غرض ہر طرح محکوم اور بندے ہیں، سو جب فرشتے خود اپنی بندگی کا اعتراف کر رہے ہیں تو پھر ان پر معبود ہونے کا شبہ کرنا زری بے وقوفی ہے، پس جنات اور ملائکہ کے حق میں خدا کا اعتقاد با حسن وجہ باطل ہو گیا)

معارف و مسائل

انبیاء علیہم السلام کے واقعات نصیحت و عبرت کے لئے بیان کئے گئے تھے، اب پھر توحید کے اثبات اور شرک کے ابطال کا اصل مضمون بیان کیا جا رہا ہے، اور یہاں شرک کی ایک خاص قسم کا بیان ہے، کفار عرب کا یہ عقیدہ تھا کہ فرشتے اللہ تعالیٰ کی بیٹیاں ہیں، اور جنات کی سرداد زادیاں فرشتوں کی مائیں ہیں، بقول علامہ واحدیؒ یہ عقیدہ قریش کے علاوہ جہینہ، بنو سلمہ، بنو خزاعہ، اور بنو ملیح کے یہاں بھی رائج تھا (تفسیر کبیر، ص ۱۱۲ ج ۷)

فَاسْتَحْفَتُهُمْ (انی قولہ تعالیٰ) اِنْ كُنْتُمْ حٰدِقِیْنَ، ان آیتوں میں کفار عرب کے اسی عقیدے کی تردید کے لئے دلائل پیش کئے گئے ہیں، جن کا خلاصہ یہ ہے کہ اول تو تمہارا یہ عقیدہ خود تمہارے عرف اور رسم و رواج کے لحاظ سے بالکل غلط ہے اس لئے کہ تم بیٹیوں کو باعثِ ننگ سمجھتے ہو، اب جو چیز تمہارے اپنے لئے ننگ و عار ہے وہ اللہ تعالیٰ کے لئے کیسے ثابت ہو سکتی ہے پھر تم نے جو فرشتوں کو خدا کی بیٹیاں قرار دیا ہے، اس کی تمہارے پاس دلیل کیا ہے؟ کسی دعوے کو ثابت کرنے کے لئے تین قسم کے دلائل ہو سکتے ہیں، ایک مشاہدہ، دوسرے نقلی دلیل، یعنی کسی ایسی ذات کا قول جس کی سچائی مسلم ہو، اور تیسرے عقلی دلیل جہاں تک مشاہدہ کا تعلق ہے ظاہر ہے کہ تم نے اللہ تعالیٰ کو فرشتوں کی تخلیق کرتے ہوئے دیکھا ہی نہیں جس فرشتوں کا مونث ہونا معلوم ہو سکتا، لہذا مشاہدہ کی کوئی دلیل تو تمہارے پاس ہے نہیں (اَمْ خَلَقْنَا الْمَلَائِكَةَ اِنا نَا وُھُمْ شٰھِدُوْنَ کا یہ مطلب ہے، اب رہی نقلی دلیل سو وہ بھی تمہارے پاس نہیں، اس لئے کہ قول ان لوگوں کا معتبر ہوتا ہے جن کی سچائی مسلم ہو، اس کے برخلاف جو لوگ اس عقیدے کے قائل ہیں وہ جھوٹے لوگ ہیں، ان کی بات کوئی حجت نہیں ہو سکتی) (اَلَا تَنْظُرُوْنَ فِیْکُمْ مَّا لَیْقُوْنَ الْاِنْجِلْ کا یہ مطلب ہے، رہی عقلی دلیل، سو وہ بھی تمہاری تائید نہیں کرتی، اس لئے کہ خود تمہارے خیال کے مطابق بیٹیاں بیٹیوں کے مقابلے میں کم درجہ رکھتی ہیں، اب جو ذات تمام کائنات سے افضل ہے وہ اپنے لئے کم درجہ والی چیز کو کیسے پسند کر سکتی ہیں؟ اَصْطَفٰی ابْنًا،

عَلَى الْبَنِينَ کایہی مطلب ہے، اب صرف ایک ہی صورت رہ جاتی ہے کہ تہا ہے پاس کوئی آسمانی کتاب آئی ہو اور اس میں بذریعہ وحی تمہیں اس عقیدے کی تعلیم دی گئی ہو، سو اگر ایسا ہے تو دکھاؤ وہ وحی اور وہ کتاب کہاں ہے؟ (۱) اَمْ لَكُمْ مُسْلِمٌ خَبِيرٌ، فَاَوْفُوا بَوَعْدِكُمْ اِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ کایہی مفہوم ہے)

ہٹ دھرم کرنے والوں کے لئے الزامی جواب زیادہ مناسب ہے، ان آیتوں سے معلوم ہوا کہ جو لوگ ہٹ دھرم پر تلے ہوئے ہوں ان کو الزامی جواب دینا زیادہ مناسب ہے، الزامی جواب کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ ان کے دعوے کو خود انہی کے کسی دوسرے نظریہ کے ذریعہ باطل کیا جائے، اس میں یہ ضروری نہیں ہوتا کہ دوسرے نظریہ ہمیں بھجنا تسلیم ہے، بلکہ بسا اوقات وہ دوسرا نظریہ بھی غلط ہوتا ہے، لیکن مخالف کو سمجھانے کے لئے اس کام لے لیا جاتا ہے، یہاں باری تعالیٰ نے اُن کے عقیدہ کی تردید کے لئے خود انہی کے اس نظریہ کو استعمال فرمایا ہے کہ بیٹوں کا وجود باعث ننگ عار ہے، ظاہر ہے کہ اس کا یہ مطلب نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک بھی بیٹوں کا وجود باعث ننگ ہے، نہ یہ مطلب ہے کہ اگر وہ فرشتوں کو خدا کی بیٹیوں کے بجائے خدا کے بیٹے کہتے تو یہ درست ہوتا، بلکہ یہ ایک الزامی جواب ہے، جس کا مقصد خود انہی کے موعومات سے ان کے عقیدے کی تردید کرنا ہے، اور نہ اس قسم کے عقائد کا حقیقی جواب وہی ہے جو قرآن کریم ہی میں کئی جگہ مذکور ہے کہ اللہ تعالیٰ بے نیاز ہے، اور اُسے کسی اولاد کی ضرورت ہے، اور نہ اس کی رفعت شان کے یہ مناسب ہے کہ اس کی اولاد ہو،

وَجَعَلُوا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجَنَّةِ نَهْجًا، اور انہوں نے اللہ تعالیٰ اور جنات کے درمیان نہی تعلق قرار دیا ہے) اس جملے کی ایک تفسیر تو یہ ہے کہ یہ مشرکین عرب کے اس فاسد عقیدے کا بیان ہے کہ جنات کی سردار زادیاں فرشتوں کی مائیں ہیں، گویا معاذ اللہ جنات کی سردار زادیوں سے اللہ تعالیٰ کا زوجیت کا تعلق ہے اور اسی تعلق کے نتیجے میں فرشتے وجود میں آئے ہیں، چنانچہ ایک تفسیری روایت میں ہے کہ جب مشرکین عرب نے فرشتوں کو اللہ کی بیٹیاں قرار دیا تو حضرت ابو بکرؓ نے پوچھا کہ ان کی ماں کون ہے؟ انہوں نے جواب میں کہا کہ جنات کی سردار زادیاں، (تفسیر ابن کثیر، ص ۲۳ ج ۴) ————— لیکن اس تفسیر پر یہ اشکال رہتا ہے کہ آیت میں اللہ تعالیٰ اور جنات کے درمیان نہی تعلق کا ذکر ہے اور زوجیت کا تعلق نہی نہیں ہوتا،

اس لئے ایک دوسری تفسیر یہاں زیادہ راجح معلوم ہوتی ہے جو حضرت ابن عباسؓ، حسن بصریؒ اور ضحاکؒ سے منقول ہے، اور وہ یہ کہ بعض اہل عرب کا عقیدہ یہ بھی تھا کہ معاذ اللہ ابلیس اللہ تعالیٰ کا سہائ ہے۔ اللہ تعالیٰ خالق خیر ہے اور وہ خالق شر، یہاں اسی باطل عقیدے کی تردید کی گئی ہے (ملاحظہ ہو تفسیر ابن کثیر و قرطبی و تفسیر کبیر)

وَلَقَدْ عَلِمْتِ الْجِنَّةُ اَنَّهُمْ لَكُمْ مُحْضَرُونَ (اور جنات کا عقیدہ یہ ہے کہ وہ گرفتار ہوں گے) ”وہ“ سے مراد ایسے مشرکین بھی ہو سکتے ہیں جو جنات اور شیطین کو خدا کا ہمسر قرار دیتے تھے، اور خود جنات بھی، دوسری صورت میں مطلب یہ ہے کہ جن شیطین اور جنات کو تم نے اللہ کے ساتھ شریک ٹھہرا رکھا ہے وہ خود اچھی طرح جانتے ہیں کہ آخرت میں ان کا برا حشر ہونے والا ہے، مثلاً ابلیس، کہ وہ اپنے انجام بد سے خوب واقف ہے، اب جو خود یہ یقین رکھتا ہو کہ مجھے مبتلائے عذاب ہونا ہے اُسے خدا کا ہمسر قرار دینا کتنی بڑی حماقت ہے

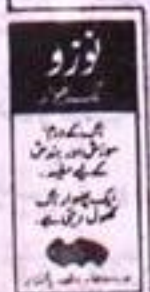


سعالین

نزلہ، زکام اور کھانسی کا
نہایت موثر علاج

پاکستان کی شفا بخش نباتات اور ان کے لطیف اجزاء سے بہرہ ور دیسوریٹریز میں تیار کردہ نژوداثر سعالین گزشتہ پچاس سال سے نزلہ، زکام اور کھانسی کی موثر دوا اور بچاؤ کی مفید تدبیر کے طور پر مشرق و مغرب میں مستعمل ہے اور علاج شافی کے طور پر معروف و مقبول۔

سعالین اب نئے پکینگ میں | اس نئے پکینگ نے سعالین کی ہر مکیہ اور اس کے دستیاب ہے | اڑھانے والے لطیف جزو کو محفوظ کر دیا ہے۔



نہایت موثر علاج شافی کے طور پر مشرق و مغرب میں مستعمل ہے اور علاج شافی کے طور پر معروف و مقبول۔

ADARTS-SUA-1/85

ترجمانی: مولانا صبارہ الش صاحب
فاضل تخصص دارالعلوم کراچی

عظیم الشانیت

قاری (ابو یوسف) کو حضرت امام اعظم (ابو حنیفہ) کی وصیت

سربراہ مملکت کے ساتھ اہل علم کی محتاط روش:

وصیۃ الامام ابی اعظم لابی یوسف ،
بَعْدَ اَنْ ظَهَرَ لَهُ مِنْهُ الرِّشْدُ وَحُسْنُ
السَّيْرِ وَالْاِقْبَالُ عَلَى النَّاسِ ،
فَقَالَ لَهُ : يَا يَعْقُوبُ :
وَقَرِ السُّلْطَانَ وَعَظِّمْ مَنَزِلَتَهُ ،
وَإِيَّاكَ وَالْكَذِبَ بَيْنَ
يَدَيْهِ ،
وَالدُّخُولَ عَلَيْهِ فِي كُلِّ وَقْتٍ مَا لَمْ يَكُنْ
لِحَاجَةٍ عِلْمِيَّةٍ ،
فَإِنَّكَ إِذَا كَثُرَتْ إِلَيْهِ الْاِخْتِلَاطُ
تَهَاجَرُوا بَيْنَهُ وَصَغُرَتْ مَنَزِلَتُكَ عِنْدَهُ
فَكُنْ مِنْهُ كَمَا أَنْتَ مِنَ السَّائِرِ
تَنْفَعُ وَتَتَبَاعَدُ ، وَلَا تَدُنْ
مِنْهَا ،
فَإِنَّ السُّلْطَانَ لَا يَرَى لِأَحَدٍ مَا
يَرَى لِنَفْسِهِ ،

امام اعظم کی وصیت ابو یوسف کے نام، جبکہ (امام ابو یوسف) کی ذات سے رشد و ہدایات اور حسن کردار کے آثار ظاہر ہوئے اور انہوں نے لوگوں کی جانب توجہ مبذول کی۔ امام اعظم نے ان کو وصیت فرمائی، کہ اے یعقوب! سلطان وقت کی عزت کرو، اور اس کے عظمت مقام کا خیال رکھو۔ اور اس کے سامنے دروغ گوئی سے (خاص طور سے) پرہیز کرو۔ اور ہمہ وقت اس کے پاس حاضر باش نہ رہو، جب تک کہ تجھے کوئی علمی ضرورت مجبور نہ کرے۔ کہ جب تم اس سے بکثرت ملاقات کرو گے تو وہ تم کو حقارت کی نگاہ سے دیکھے گا اور تمہارا مقام اس کی نظر سے گرجا بیٹھا۔ پس تم اس کے ساتھ ایسا معاملہ رکھو، جیسا کہ آگ کے ساتھ رکھتے ہو کہ تم اس سے نفع بھی اٹھاتے ہو اور اس سے دور بھی رہتے ہو، اور اس کے قریب تک نہیں جاتے۔ اس لئے کہ بادشاہ کسی کے لئے وہ مراعات نہیں چاہتا جو اپنی ذات کے لئے چاہتا ہے۔

وَإِيَّاكَ وَكَثْرَةَ الْكَلَامِ بَيْنَ يَدَيْهِ ،
فَإِنَّهُ يَأْخُذُ عَلَيْكَ مَا قَلْتَهُ لِيَرَى
مِنْ نَفْسِهِ بَيْنَ يَدَيْ حَاشِيَتِهِ أَنَّهُ
أَعْلَمُ مِنْكَ ، وَإِنَّهُ يَخْطُطُ لَكَ
فَتَصْغُرُ فِي أَعْيُنِ قَوْمِهِ ،
وَلَتَكُنْ إِذَا دَخَلْتَ عَلَيْهِ تَعْرِفُ
قَدْرَكَ وَقَدْ رَأَى غَيْرَكَ ،
وَلَا تَدْخُلُ عَلَيْهِ وَعِنْدَهُ مِنْ
أَهْلِ الْعِلْمِ مَنْ لَا تَعْرِفُهُ ،

فَإِنَّكَ إِنْ كُنْتَ أَدُونِ حَالًا مِنْهُ
لَعَلَّكَ تَرْفَعُ عَلَيْهِ فَيَضُرُّكَ ،

وَإِنْ كُنْتَ أَعْلَمُ مِنْهُ لَعَلَّكَ
تَنْحِطُ عَنْهُ فَتَسْقُطَ بِذَلِكَ
مِنْ عَيْنِ السُّلْطَانِ ،

وَإِنْ عُرِضَ عَلَيْكَ شَيْءٌ مِنْ أَعْمَالِهِ
فَلَا تَقْبَلْ مِنْهُ إِلَّا بَعْدَ أَنْ تَعْلَمَ أَنَّهُ
يَرْضَاكَ وَيَرْضَى مَذْهَبَكَ فِي الْعِلْمِ
وَالْقَضَايَا ، كَيْلًا تَحْتَاجُ إِلَى إِمْرَتِكَ
مَذْهَبِ غَيْرِكَ فِي الْحُكُومَاتِ ،

وَلَا تَوَاصِلْ أَوْلِيَاءَ السُّلْطَانِ
وَحَاشِيَتَهُ بَلْ تَقْرُبْ إِلَيْهِ
فَقَطْ ، وَتَبَاعِدْ عَنْ حَاشِيَتِهِ
لِيَكُونَ مَجْدُكَ وَجَاهُكَ بَاقِيًا ،

اور اس کے قریب کثرتِ کلام سے بچو۔
کہ وہ گرفت کرے گا، تاکہ اپنے حاشیہ نشینوں کو یہ دکھلا
سکے کہ وہ تم سے زیادہ علم رکھتا ہے۔
اور تمہارا محاسبہ کرے گا، تاکہ تم اس کے حواریوں کی نگاہ
میں حقیر ہو جاؤ۔

بلکہ ایسا طرزِ عمل اختیار کرو کہ جب اس کے دربار میں
باریابی ہو، تو وہ تمہارے اور تمہارے غیر کی قدر و منزلت
سے آشنا رہے، (یعنی فرقی مراتب کا خیال رکھے)، اور تم
سلطانِ وقت کے دربار میں ایسے وقت نہ جاؤ، جب کہ
وہاں دیگر ایسے اہل علم نشست رکھتے ہوں جن سے تم
متعارف نہیں۔

اس لئے کہ تمہارا علمی مرتبہ اگر ان سے کم ہوگا، اور ممکن ہے کہ
تم ان پر ترفع حاصل کرنے کی کوشش کرو، مگر یہ جذبہ
تمہارے لئے ضرر کا باعث ہوگا۔

اور اگر تم ان سے زیادہ صاحبِ علم ہو، تو شاید تم اس
کو کسی مقام پر، جھڑک دو اور اس کی وجہ سے تم سلطان
وقت کی نظر سے گر جاؤ۔

اور جب وہ تم کو کوئی منصب عطا کرے، تو اس کو اس وقت
قبول نہ کرو جب تک یہ معلوم نہ ہو جائے کہ وہ تم سے یا
تمہارے مسلک سے علم و قضایا میں مطمئن ہے، تاکہ
فیصلہ جات میں کسی دوسرے مسلک پر عمل کی حاجت
نہ ہو۔

اور سلطانِ وقت کے مقرَّبین اور اس کے حاشیہ نشینوں
سے میل جول مت رکھو، صرف سلطانِ وقت سے
رابطہ رکھو، اور اس کے حاشیہ برداروں سے الگ رہو تاکہ
تمہارا وقار اور عزت برقرار رہے۔

شہری آداب :

عوام کے دریافت طلب مسائل کے علاوہ ان سے (بلا ضرر) بات چیت نہ کیا کرو۔

عوام الناس اور تاجروں سے علمی بات کے علاوہ دوسری باتیں نہ کرو، تاکہ ان کو تمہاری محبت و رغبت فی المال کا وقوف نہ ہو، ورنہ وہ لوگ تم سے بدظن ہوں گے اور یقین کر لیں گے کہ تم ان سے رشوت لینے کا میلان رکھتے ہو، اور عام لوگوں کے سامنے ہنسنے اور مسکرانے سے باز رہو اور بازار میں مکث نہ جانیے۔

اور بے ریش لڑکوں سے ہم کلامی اختیار نہ کرو، کہ وہ فتنہ ہیں البتہ بچوں سے بات کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں، بلکہ ان کے سرور پر شفقت سے، ہاتھ پھیرو۔

عام لوگوں اور سن رسیدہ حضرات کے ساتھ شاہراہ پر نہ چلو، اس لئے کہ اگر تم ان کو اپنے آگے بڑھنے دو گے تو اس سے علم دین کی بے توقیری ہوگی اور اگر اپنے پیچھے رکھو گے تو یہ بات بھی معیوب ہوگی کہ وہ عمر میں تم سے بڑے ہیں۔

حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ جو شخص ہمارے چھوٹوں پر شفقت نہیں کرتا، اور ہمارے بڑوں کی عزت نہیں کرتا، وہ ہماری جماعت میں سے نہیں ہے۔ اور کسی راہگذر پر نہ بیٹھا کرو، اگر بیٹھنے کو دل چاہے تو مسجد میں بیٹھو۔

بازار اور مسجد میں کوئی چیز تناول نہ کرو، پانی کی سبیل اور اور اس پر متعین کارندوں کے ہاتھ سے پانی نہ پیو۔

اور دو کالوں پر نہ بیٹھو۔

مخل، زریور اور انواع و اقسام کے ریشمی ملبوسات نہ پہنو کہ ان سے رعونت پیدا ہوتی ہے۔

وَلَا تَتَكَلَّمْ بَيْنَ يَدَيِ الْعَامَةِ إِلَّا بِمَا تُسْأَلُ عَنْهُ .

وَإِيَّاكَ وَالْكَلَامَ فِي الْعَامَةِ وَالتَّجَارِ إِلَّا بِمَا يُرْجَعُ إِلَى الْعِلْمِ كَيْلًا يَوْفَى عَلَى حَبْلِكَ وَرَغْبَتِكَ فِي الْمَالِ فَانْهَمِ تَسْتَوْنَ الظَّنَّ بِكَ وَلِيَعْتَدُونَ مِيلَكَ إِلَى اخِذِ الرِّشْوَةِ مِنْهُمْ، وَلَا تَضْحَكُ وَلَا تَبْتَسمُ بَيْنَ يَدَيِ الْعَامَةِ وَلَا تَكْثُرُ الْخُرُوجَ إِلَى الْأَسْوَاقِ ،

وَلَا تَكَلِّمِ الْمَرَاهِقِينَ فَإِنَّهُمْ فِتْنَةٌ ، وَلَا بِأَسَىٰ أَنْ تَكَلَّمَ إِلَّا طِفَالَ وَتَسْمَخَ رُؤْسَهُمْ ،

وَلَا تَمْشِ فِي قَارِعَةِ الطَّرِيقِ مَعَ الْمَشَايِخِ وَالْعَامَةِ فَإِنَّكَ إِنْ قَدْ مَسَّهُمْ أَنْزِلُ دِرْئِي ذَلِكَ بَعْلِيكَ وَإِنْ أَخْرَجَتْهُمْ أَنْزِلْ دِرْئِي بِكَ مِنْ حَيْثُ أَتَاهُ اسْنُ مِنْكَ ،

فَإِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ لَمْ يَرْحَمْ صَغِيرَنَا وَلَمْ يُوقِرْ كَبِيرَنَا فَلَيْسَ مِنَّا ،

وَلَا تَقْعُدْ عَلَى قَوَارِعِ الطَّرِيقِ فَإِذَا دَعَاكَ ذَلِكَ فَاقْعُدْ فِي الْمَسْجِدِ ،

وَلَا تَأْكُلْ فِي الْأَسْوَاقِ وَالْمَسَاجِدِ وَلَا تَشْرَبْ مِنَ السَّقَايَاتِ وَلَا مِنْ

أَيْدِي السَّقَايَيْنِ وَلَا تَقْعُدْ عَلَى الْحَوَانِيتِ وَلَا تَلْبِسَ الدِّيَابِجَ وَالْحُلِيَّ وَالنَّوْاعَ الْأَبْرَشِمَ فَإِنَّ ذَلِكَ يَفْضِي إِلَى الرِّعُونَةِ .

ازدواجی آداب:

وَلَا تَكْثُرِ الْكَلَامَ فِي بَيْتِكَ مَعَ امْرَأَتِكَ
فِي الْفَرَاشِ إِلَّا وَقْتُ حَاجَتِكَ إِلَيْهَا
بِقَدَرِ ذَلِكَ ،

وَلَا تَكْثُرْ لَمْسَهَا وَمَسَّهَا ،
وَلَا تَقْرُبْهَا إِلَّا بِذِكْرِ اللَّهِ تَعَالَى ،

وَلَا تَتَكَلَّمْ بِأَمْرِ نِسَاءِ الْغَيْرِ بَيْنَ يَدَيْهَا
وَلَا بِأَمْرِ الْجَوَارِي فَإِنَّهَا تَنْسِبُ إِلَيْكَ فِي كَلَامِكَ
وَلَعَلَّكَ إِذَا تَكَلَّمْتَ عَنْ غَيْرِهَا تَكَلَّمْتَ
عَنِ الرِّجَالِ إِلَّا جَانِبِ ،

وَلَا تَتَزَوَّجْ امْرَأَةً لَهَا بَعْلٌ أَوْ أَبٌ أَوْ
بَنْتُ أَوْ قَدْرَتٌ إِلَّا بِشَرِطِ أَنْ يَدْخُلَ
إِلَيْهَا أَحَدٌ مِنْ أَقَارِبِكَ ،

فَإِنَّ الْمَرْأَةَ إِذَا كَانَتْ ذَا مَالٍ يَدْعِي
أَبُوهَا أَوْ جَمِيعَ مَالِهَا لَهُ ذَاتُهُ
عَارِيَةً فِي يَدِهَا ،

وَلَا تَدْخُلْ بَيْتَ أَبِيهَا مَا قَدَرْتَ ،
وَإِيَّاكَ أَنْ تَزِفَ فِي بَيْتِ أَبِيهَا فَإِنَّهُمْ
يَأْخُذُونَ أَمْوَالَكَ وَيَطْمَعُونَ فِيهَا
غَايَةَ الطَّمَعِ ،

وَإِيَّاكَ أَنْ تَتَزَوَّجَ بِذَاتِ الْبَنِينَ
وَالْبَنَاتِ فَإِنَّهَا تَدْخُرُ جَمِيعَ الْمَالِ
لَهُمْ وَتَسْرِقُ مِنْ مَالِكَ وَتَنْفِقُ عَلَيْهِمْ
فَإِنَّ الْوَلَدَ أَعَزُّ عَلَيْهَا مِنْكَ ، وَلَا تَجْمَعْ

اپنی فطری حاجت کے وقت بقدر ضرورت گفتگو کے
ماسوا گھر میں بچھونے پر اپنی بیوی سے زیادہ بات چیت
نہ کرو۔

اور اس کے ساتھ کثرت سے لمس و مس اختیار نہ کرو۔

اور اس کے قریب نہ جاؤ مگر اللہ کے ذکر کے ساتھ۔

اور اپنی بیوی سے دوسروں کی عورتوں اور باندیوں کا تذکرہ نہ
کرو کہ وہ تمہارے ساتھ گفتگو میں بے تکلف ہو جائیں گی۔

اور بہت ممکن ہے کہ جب تم دوسری عورتوں کا تذکرہ کرو گے
تو وہ تم سے دوسرے مردوں کے بارے میں گفتگو کرے گی۔

اگر تمہارے لئے ممکن ہو تو کسی ایسی عورت سے نکاح نہ کرو
جس کا شوہر (طلاق دہندہ) باپ، ماں یا (سابقہ) خاوند
سے، لڑکی موجود ہو۔ (آئیہ کہ وہ یہ شرط قبول کرے کہ اس کے
پاس (تمہارے گھر میں) اس کا کوئی رشتہ دار نہیں آیا
کرے گا۔

اس لئے کہ جب عورت مالدار ہو جاتی ہے تو اس کا باپ عوی
کرتا ہے کہ اس کی تحویل میں جو مال و منال ہے سب میرا ہے اور
اس کے پاس محض عاریتہ ہے۔ اور دوسری شرط یہ قبول
کرے کہ جہاں تک ممکن ہو گا وہ اپنے والد کے گھر میں داخل
نہ ہوگی۔ اور نکاح کے بعد تم اس بات پر راضی نہ ہو جانا کہ
تم شب زفاف سسرال میں گزارو، ورنہ وہ تمہارا مال لے لیں
گے اور اپنی بیٹی کے باب میں انتہائی طمع سے کام لیں گے۔

اور صاحب اولاد خاتون سے ازدواجی تعلق قائم نہ کرنا کہ وہ
تمام مال اپنے بیٹیوں اور بیٹیوں کے لئے جمع کرے گی اور ان
پر خرچ کرے گی، اس وجہ سے کہ اس کی اولاد اس کو تم سے زیادہ
عزیز ہے اور تم اپنی دو بیویوں کو ایک مکان میں نہ رکھنا، اور

جب تک عیال داری کی تمام ضروریات پورا کرنے کی قدرت نہ ہو، نکاح مت کرو۔

پہلے علم حاصل کرو پھر حلال ذرائع سے مال جمع کرو، پھر ازدواجی زندگی اختیار کرو۔

زمانہ طالب علمی میں اگر تم حصول مال کی جدوجہد کرو گے، تو حصول علم سے تم قاصر رہو گے۔

اور (حاصل کردہ) مال تمہیں باندیوں اور غلاموں کی خریداری پر اکائے گا۔ اور تحصیل علم سے قبل ہی تمہیں لذت دنیا اور عورتوں کے ساتھ مشغول کر دے گا، اس طرح تمہارا وقت ضائع ہو جائیگا، تمہارے بچوں کا جمع ہو جائے گا اور تمہارے اہل و عیال کی کثرت ہو جائے گی۔

اس صورت احوال میں تمہیں ان کی ضروریات زندگی پورا کرنے کی احتیاج ہو جائے گی اور تم طلب علم چھوڑ بیٹھو گے۔ اور علم حاصل کرو، آغاز شباب میں جب کہ تمہارے دل و دماغ دنیا کے بکھیروں سے فارغ ہوں۔ پھر جیسا کہ ابھی ہدایت کی گئی ہے، حصول مال کا مشغلہ اختیار کرو، تاکہ وہ تمہیں دستیاب ہو کہ کثرت اہل و عیال دل کو تشویش میں مبتلا کر دیتے ہیں (بہر کیف)، مال جمع کرنے کے بعد ازدواجی تعلق قائم کرو۔

خشیت الہی، ادائے امانت اور ہر خاص و عام کی خیر خواہی کا خصوصی خیال رکھو، اور لوگوں کا استخفاف نہ کرو، بلکہ اپنی اور ان کی عزت کرو۔

ان کی ملنساری سے پہلے ان کے ساتھ زیادہ میل جول نہ رکھو اور ان کے میل ملاپ کا سامنا کرو ذکر مسائل کے ساتھ کہ اگر بالمقابل اس کا اہل ہوگا تو جواب دے گا۔

اور عام لوگوں سے امر دین کے سلسلہ میں علم کلام پر گفتگو سے

بین امرأتین فی دائرہ واحدہ و
لا تزوج الا بعد ان تعلم انک تقدر
على القيام بجميع حوائجها ،

ترتیب زندگی :

واطلب العلم اولاً ، ثم اجمع المال
من الحلال ثم تزوج ،

فانک ان طلبت المال فی وقت التعلم
عجزت عن طلب العلم ،

ودعاک المال الى شراء الجوارى الغلمان
وتشتغل بالدنيا والنساء قبل

تحصيل العلم فیضیع وقتک
علیک الولد ، ویکثر عیالک ،

فتحتاج الى القيام بمصالحهم
وتترك العلم .

واشتغل بالعلم فی عنفوان
شبابک ووقت فراغ قلبک

وخاطرک ، ثم اشتغل بالمال
لیجتمع عندک فان کثرة الولد

والعیال لیثوش البال فاذا جمعت
المال فتزوج ،

فعبیر زندگی :

وعلیک بتقوی الله تعالی واداء الامانة
والنصیحة لجميع الخاصة والعامة

ولا تسخف بالناس وقر نفسك و
قرهم ، ولا تکثر معاشرتهم الا بعد ان

لعاشرک ، وقابل معاشرتهم بذكر
المسائل فانه ان کان من اهلہ اجبتک ،

واياک وان تکلم العامة بامر الدین فی

فِي سَكَاةٍ مِّنْ فَاتِهِمْ قَوْمٌ يَقْلُدُونَكَ فَاشْتَغِلُوا
بِذَلِكَ .

وَمَنْ جَاءَ يَسْتَفِئُكَ فِي الْمَسَائِلِ فَلَا
تَجِبْ إِلَّا عَنْ سُؤَالِهِ وَلَا تَضَعْ إِلَيْهِ
غَيْرَهُ فَإِنَّهُ يَشُوْشُ عَلَيْكَ جَوَابُ
سُؤَالِهِ .

وَإِنْ بَقِيَتْ عَشْرَ سِنِينَ بَلَا كَسْبٍ
وَلَا قُوَّةٍ فَلَا تَعْرِضْ عَنِ الْعِلْمِ ،
فَإِنَّكَ إِذَا اعْرَضْتَ عَنْهُ كَأَنْتَ مَعِيشُكَ
ضَنْكًا .

وَاقْبِلْ عَلَى مَتَفَقِّهِكَ كَأَنَّكَ اتَّخَذْتَ
كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ ابْنًا وَلَدًا ، لِتَزِيدَ مِنْ
رَغْبَةِ الْعِلْمِ ،

وَمَنْ نَاقَشَكَ مِنَ الْعَامَةِ وَالسُّوقَةِ فَلَا
تَنَاقِشْهُ فَإِنَّهُ يَذْهَبُ مَاءٌ وَجْهَكَ ،
وَلَا تَحْتَسِبْ مِنْ أَحَدٍ عِنْدَ ذِكْرِ الْحَقِّ وَ
إِنْ كَانَ سُلْطَانًا .

وَلَا تَرْضَ لِنَفْسِكَ مِنَ الْعِبَادَاتِ إِلَّا الْبَاكِرَ
مَا يَفْعَلُهُ غَيْرُكَ وَيَتَعَاظَا هَا ،

فَالْعَامَّةُ إِذَا لَمْ يَرَوْا مِنْكَ إِلَّا قَبَالَ
عَلَيْهَا مَا كَثُرَ مِمَّا يَفْعَلُونَ اعْتَقَدُوا
فِيكَ قِلَّةَ الرَّغْبَةِ ،

وَاعْتَقَدُوا أَنَّ عِلْمَكَ لَا يَنْفَعُكَ إِلَّا مَا
نَفَعَهُمُ الْجَهْلُ الَّذِي هُمْ فِيهِ .

آداب معاشرت :

وَإِذَا دَخَلْتَ بَلَدًا فِيهَا أَهْلُ الْعِلْمِ

لَمْ وَالْأُولَى أَبَا دَوْلَدًا . ۱۲

احتراز کرو، کہ وہ لوگ تمہاری تقلید کریں، اور علم کلام، اعتقاد
کے عقلی دلائل، میں مشغول ہو جائیں گے۔

اور جو شخص تمہارے پاس استفتا کے لئے آئے اس کو صرف
اس کے سوال کا جواب دو، اور دوسری کسی بات کا اضافہ نہ
کرو، ورنہ اس کے سوال کا (غیر مختاط) جواب تمہیں تشویش
میں مبتلا کر سکتا ہے۔

علم (تدریس و اشاعت) سے کسی حالت میں اعراض نہ کرنا،
اگرچہ تم (لوگوں میں) دس سال تک اس طرح رہو کہ تمہارا
نہ کوئی ذریعہ معاش ہو نہ کوئی (اقتصادی) طاقت، کہ اگر علم سے
اعراض کرو گے تو تمہاری گذران تنگ ہو جائے گی۔

اور تم اپنے ہر فرقہ سیکھنے والے طالب علم پر شفقت و ادب
پر مشتمل، ایسی توجہ رکھو، کہ گویا تم نے ان کو اپنا پسر اور پدر بنالیا
ہے، تاکہ تم ان میں رغبت فی العلم کے فروغ کا باعث بنو۔
اگر عامی اور بازاری آدمی تجھ سے جھگڑے تو اس سے جھگڑا نہ کرو
ورنہ تمہاری آبرو جاتی رہے گی۔

اور اظہار حق کے موقع پر کسی شخص کی جاہ و حشمت کا خیال نہ
کرو، اگرچہ وہ سلطانِ وقت ہو، جتنی عبادت دوسرے لوگ
کرتے ہیں اس سے زیادہ عبادت کرو، ان سے کمتر عبادت کو
اپنے لئے پسند نہ کرو، اور عبادت میں سبقت اختیار کرو اس
لئے کہ عوام جب کسی عبادت کو مکبرت کر رہے ہوں گے، اور کچھ
وہ دیکھیں گے کہ تمہاری اس قدر توجہ اس عبادت پر نہیں ہے
تو وہ تمہارے میں قلتِ رغبت کا گمان کریں گے۔

اور یہ سمجھیں گے کہ تمہارے علم نے تمہیں نفع نہیں پہنچایا، مگر
وہی نفع جو ان کو جہالت نے بخشا ہے جس میں وہ پڑے ہوئے ہیں

تو اس شہر کو تم اپنی ذات کے لئے کسی امتیاز کے ساتھ، اختیار نہ کرو، بلکہ اس طرح رہو کہ گویا تم بھی انہی میں سے ایک شہری ہو، تاکہ ان کو یقین ہو جائے کہ تمہیں ان کی جاہ و منزلت سے کوئی سروکار نہیں ہے۔

ورنہ اگر انہوں نے اپنی عزت کو خطرہ محسوس کیا تو، وہ سب کے سب تمہارے خلاف خروج کریں گے اور تمہارے مسلک پر کچھڑا چھالیں گے۔

اور ان کی شہ پر، عوام بھی تمہاری طرف نکل کھڑے ہوں گے اور تم کو اٹینر تیز، نگاہوں سے دیکھیں گے جس کی وجہ سے تم ان کی نظر میں مورد ملامت بنو گے، آخر اس سے فائدہ کیا؟

اور اگر وہ تم سے مسائل دریافت کریں، تو ان سے مناظرہ یا جملہ گاموں میں بحث و جدال سے باز رہو۔

اور جو بات ان سے کرو، واضح دلیل کے ساتھ کرو، اور ان کے اساتذہ کے ہاں میں ان کو طعنہ نہ دو، ورنہ وہ تمہارے اندر کبھی کیرے نکالیں گے۔

اور تم لوگوں سے چوکنا رہو۔

اور تم اپنے باطنی اور پوشیدہ احوال کو خالص اللہ کے لئے ایسا بناؤ جیسا کہ تمہارا ظاہر ہے۔

اور علم کا معاملہ اصلاح پذیر نہیں ہوتا، تاوقتیکہ تم اس کے باطن کو اس کے ظاہر کے مطابق نہ بناؤ۔

فَلَا تَتَّخِذْ هَا لِلنَّفْسِكَ ، بَلْ كُنْ لَوَاحِدٍ
مِنْ أَهْلِهَا لِيَعْلَمُوا أَنَّكَ لَا تَقْصِدُ
جَاهَهُمْ ،

وَالَا يَخْرُجُونَ عَلَيْكَ بِأَجْمَعِهِمْ
وَيَطْعَنُونَ فِي مَذْهَبِكَ ،

وَالْعَامَّةُ يَخْرُجُونَ عَلَيْكَ وَيَنْظُرُونَ
إِلَيْكَ بِأَعْيُنِهِمْ فَتَقْصِرُ مَطْعُونًا
عِنْدَهُمْ بِلَا فَائِدَةٍ ،

وَإِنْ اسْتَفْتَوْكَ فِي مَسَائِلٍ فَلَا تَنَاقِشَهُمْ
فِي الْمَنَظَرَةِ وَالْمَطَارِحَاتِ ،

وَلَا تَذْكُرْ لَهُمْ شَيْئًا إِلَّا عَنْ دَلِيلٍ
وَاضِحٍ ، وَلَا تَطْعَنْ فِي أَسَانِدِ تِهِمْ
فَإِنَّهُمْ يَطْعَنُونَ فِيكَ ،

وَكُنْ مِنَ النَّاسِ عَلَى حَدٍّ ،
وَكَنْ لِلَّهِ تَعَالَى فِي سِرِّكَ كَمَا أَنْتَ لَهُ
فِي عِلَانِيَتِكَ ،

وَلَا تَصْلُحْ أَمْرَ الْعِلْمِ إِلَّا بَعْدَ أَنْ تَجْعَلَ
سِرَّهُ كَعِلَانِيَتِهِ ،

أَرَأَيْتَ كَيْفَ يَكُونُ

وَإِذَا أُولَئِكَ السُّلْطَانُ عَمَلًا لَا يَصْلُحُ
لَكَ فَلَا تَقْبَلُ ذَلِكَ مِنْهُ إِلَّا بَعْدَ
أَنْ تَعْلَمَ أَنَّهُ يُؤْتِيكَ ذَلِكَ إِلَّا
لِعِلْمِكَ ،

اور جب سلطان وقت تمہیں کو ایسا منصب تفویض کرے جو تمہارے لئے مناسب نہیں ہے تو اسے اس وقت تک قبول مت کرو جب تک تمہیں یہ معلوم نہ ہو جائے کہ اس نے جو منصب تمہیں سونپا ہے وہ محض تمہارے علم کی وجہ سے سونپا ہے

وَآيَاتِكَ وَان تَتَكَلَّمْ فِي مَجْلِسِ النَّظَرِ
عَلَى خَوْفٍ ، فَإِنَّ ذَلِكَ يُورِثُ الْخَلَلَ
فِي الْخَاطِرِ وَالْكَلِّ فِي اللِّسَانِ ،
وَآيَاتِكَ أَنْ تَكْثُرَ الضَّحْكُ فَإِنَّهُ
يَمِيتُ الْقَلْبَ ،
وَلَا تَمْشِ إِلَّا عَلَى طَمَئِينَةٍ ،
وَلَا تَكُنْ عَجُولًا فِي الْأُمُورِ ، وَمَنْ دَعَاكَ
مِنْ خَلْفِكَ فَلَا تَجِبْهُ فَإِنَّ الْبَهَائِمَ تَتَنَادَى
مِنْ خَلْفِهَا ، وَإِذَا تَكَلَّمْتَ فَلَا تَكْثُرْ صِيَاحَكَ
وَلَا تَرْفَعْ صَوْتَكَ وَاتَّخِذْ لِنَفْسِكَ السَّكُونَ
وَقَلَّةَ الْحَرَكَةِ عَادَةً ، كَيْ يَتَحَقَّقَ عِنْدَ النَّاسِ
ثَبَاتُكَ ، وَكَثْرُ ذِكْرِ اللَّهِ تَعَالَى فِي مَا بَيْنَ
النَّاسِ يَتَعَلَّمُوا ذَلِكَ مِنْكَ ، وَاتَّخِذْ
لِنَفْسِكَ رُودًا خَلْفَ الصَّلَاةِ تَقْرَأُ فِيهَا
الْقُرْآنَ وَتَذْكُرُ اللَّهَ تَعَالَى ، وَتَشْكُرُهُ عَلَى مَا
أَوْدَعَكَ مِنَ الصَّبْرِ وَأُولَاكَ مِنَ التَّعَمُّدِ ،
وَاتَّخِذْ لِنَفْسِكَ آيَاتًا مَعْدُودَةً مِنْ كُلِّ
شَهْرِ تَصُومُ فِيهَا لِيَقْتَدِيَ بِهِ غَيْرُكَ بِكَ ،
وَمَرَّاقِبْ لِنَفْسِكَ وَحَافِظْ عَلَى الْغَيْرِ لِتَنْفَعُ
مِنْ دُنْيَاكَ وَآخِرَتِكَ بِعِلْمِكَ ،
وَلَا تَشْتَرِ بِنَفْسِكَ وَلَا تَبِيعْ بِلِ اتَّخِذْ لَكَ
عِلْمًا مَصْلَحًا يَقُومُ بِاشْغَالِكَ وَتَعَمُّدٍ
عَلَيْهِ فِي الْأُمُورِ ،
وَلَا تَطْمَئِنُّ إِلَى دُنْيَاكَ وَإِلَى مَا أَنْتَ فِيهِ ،
فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى سَأَلَكَ عَنْ جَمِيعِ
ذَلِكَ ،

اور مجلسِ فکر و نظر میں ڈرتے ہوئے کلام مت کرو اس لئے کہ
یہ خوفِ زدگی کلام میں خلل انداز ہوگی اور زبان کو ناکارہ
بنادے گی۔
زیادہ ہنسنے سے احتراز کرو کہ زیادہ ہنسی دل کو مردہ کرتی ہے۔
اور سکون و اطمینان کے ساتھ چلو۔
اور امورِ زندگی میں زیادہ عجلت پسند نہ بنو۔
اور جو تمہیں پیچھے سے آواز دے اس کا جواب مت دو کہ پیچھے
سے آواز چوپاؤں کو دی جاتی ہے۔
اور گفتگو کے وقت زیادہ نہ جھنجھو اور نہ اپنی آواز کو بلند کرو
سکون اور قلتِ حرکت کو اپنی عادات میں شامل کرو۔
تاکہ لوگوں کو تمہاری ثباتِ قدمی کا یقین ہو جائے اور لوگوں کے
سامنے اللہ کا ذکر کثرت سے کرو تاکہ لوگ تم سے اس خوبی کو محال کر لیں
اور اپنے لئے نماز کے بعد ایک وظیفہ مقرر کرو جس میں تم قرآن کو
کی تلاوت کرو اور اللہ تعالیٰ کا ذکر کرو۔
اور صبر و ثبات کی دولت جو حق تعالیٰ تم کو بخشی ہے اور دیگر جو
نعمتیں عطا کی ہیں ان پر اس کا شکر ادا کرو۔
اور اپنے لئے ہر ماہ کے چند یومِ روزہ کے لئے مقرر کرو تاکہ دوسرے
لوگ اس میں تمہاری اقتدا کریں۔
اپنے نفس کی دیکھ بھال رکھو اور دوسرے کے ردیہ پر سبھی نظر رکھو
تاکہ تم اپنے علم کی وجہ سے دنیا اور آخرت دونوں سے نفع اٹھاؤ۔
اور نباتات خود خرید و فروخت مت کرو بلکہ اس کام کے لئے ایک
ایسا خدمت گار رکھو جو تمہاری ایسی حاجتوں کو کسب و خوبی
پورا کرے اور تم اس پر اپنے دنیاوی معاملات میں اعتماد کرو۔
اپنی دنیا اور اس صورتِ حال کے باب میں جس میں تم ہو بے فکر
مت رہو اس لئے اللہ تعالیٰ تم سے ان تمام چیزوں کے بارے
میں سوال کریں گے۔

لے ای خاد مائتہ امینا ، هذا هو المراد لكن في استعمال المصلحة بمعنى الخادم

لما أجده فيما عندي من كتب اللغة ۱۲۰ ح

وَتَشْتَرِي الْعِلْمَانَ الْمُرْدَانِ .

وَلَا تَظْهَرُ مِنْ نَفْسِكَ التَّقَرُّبُ إِلَى
السُّلْطَانِ وَإِنْ قَرَبَكَ فَإِنَّهُ تَرْفَعُ إِلَيْكَ
الْحَوَائِجُ .

فَإِنْ قُتِمَتْ أَهَانُكَ وَإِنْ لَمْ تَقُمْ مِنْ
نَفْسِكَ آعَابُكَ

اور امر و لزکوں کو مت خریدو ،

اور سلطان وقت سے اپنے خصوصی تعلق کو لوگوں پر ظاہر نہ ہونے
دو، اگرچہ تمہیں اس کا قرب حاصل ہو، ورنہ لوگ تمہارے سامنے
اپنی حاجتیں پیش کریں گے۔

اور اگر تم نے لوگوں کی حاجتوں کو اس کے دربار میں پیش کرنا شروع
کر دیا، تو وہ تمہیں تمہارے مقام سے گرا دیگا،
اور اگر تم ان حاجتوں کی تکمیل کیلئے کمر بستہ نہ ہوئے
تو حاجت مند تمہیں الزام دیں گے۔

آداب نصیحت :

وَلَا تَتَّبِعِ النَّاسَ فِي خَطَايَاهُمْ ، بَلْ
اتَّبِعْ فِي صَوَابِهِمْ ،

وَإِذَا عَرَفْتَ إِنْسَانًا بِالشَّرِّ فَلَا
تَذْكُرْهُ بِهِ ، بَلْ اطْلُبْ ، مِنْهُ خَيْرًا
فَاذْكُرْهُ بِهِ ، إِلَّا فِي بَابِ الدِّينِ فَإِنَّكَ
إِنْ عَرَفْتَ فِي دِينِهِ ذَلِكَ فَاذْكُرْهُ
لِلنَّاسِ كَيْلًا يَتَّبِعُوهُ وَيَحْدُرُوهُ .

وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَذْكُرُوا الْقَاجِرَ
بِمَافِيهِ حَتَّى يَحْدُرُوهُ النَّاسُ وَإِنْ كَانَ
ذَا جَاهٍ وَمَنْزِلَةٍ ،

وَالَّذِي تَرَى مِنْهُ الْخُلَلَ فِي الدِّينِ فَاذْكُرْ

غلط باتوں میں لوگوں کی اتباع نہ چاہیے، بلکہ صحیح باتوں میں
ان کی پیروی کرو۔

جب تم کسی انسان کی برائی دیکھو، تو اس شخص کا تذکرہ اس
برائی کے ساتھ مت کرو، بلکہ اس سے بھلائی کی امید رکھو اور
جب وہ بھلائی کرے تو، اس کی اس بھلائی کا ذکر کرو۔ الا یہ کہ
اگر تم کوس کے دین میں خرابی معلوم ہو تو لوگوں کو اس سے آگاہ کر دینا
چاہیے، تاکہ وہ اس کی اتباع نہ کریں اور اس سے برکنا رہیں۔
حضرت اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہدایت فرمائی ہے کہ فاسق اور
ناجرا آدمی جس حالت بد میں گرفتار ہے اُسے افشاء کرو، تاکہ
لوگ اس سے بچیں اگرچہ وہ شخص صاحب جاہ و منزلت ہو۔

اسی طرح جس شخص کے دین میں تم خلل دیکھو اسے بھی بیان

۱۔ ای ترفع الیک الناس حوائج الناس بسبب اظهارک التقریب من السلطان، ۱۲

۲۔ والصواب، فان قمت بها اهانتك وان لم تقم بها اعابك، بذکر صلتہ الفعل
فی الموضعین والضمیر فی اهانتك مراجع الی السلطان و فی اعابك مراجع الی رافع العا
المعلوم من المقام لا الی السلطان لعدم متحد رجوعہ الیہ وح یكون تفکیک الضمیر ۱۲

۳۔ والا ولی ان یقل ولا تتبع خطأ الناس وتبع صوابهم ۱۲

۴۔ ای توقع منه خیرا فا ذکرہ بہ، ۱۲ (ارحموی)

کرو، اور اس کی عزت و مرتبہ کی پروا نہ کرو، بلاشبہ اللہ تعالیٰ تمہارا اور اپنے دین کا معین و مددگار ہے۔
اگر تم ایک مرتبہ ایسا کرو گے وہ تم سے ڈریں گے اور کوئی شخص دین میں اظہار بدعت کی جسارت نہیں کرے گا۔

اور جب تم اپنے سلطان وقت سے خلافتِ علم دین کوئی بات دیکھو تو اس کو اپنی اطاعت و نوا داری کا یقین دلاتے ہوئے ذکر کرو (یہ اظہار و نوا داری) اس وجہ سے کہ اس کا ہاتھ تمہارا ہاتھ سے زیادہ قوی ہے، چنانچہ تم اس طرح اظہار خیال کرو کہ جہاں تک آپ کی سلطانت و غلبہ کا تعلق ہے، میں آپ کا فرمانبردار ہوں، بجز اس کے کہ میں آپ کی فلاں عادت کے سلسلے میں جو علم دین کے معیار کے مطابق نہیں ہے، آپ کی توحید مبدول کرنا ہوں۔

سو اگر تم نے ایک بار سلطان وقت کے ساتھ اس جرأت سے کام لیا تو بس وہ تمہیں کافی ہوگی، اس لئے کہ تو اگر اس سے بار بار کہے گا تو شاید وہ تجھ پر سختی کرے، اور اس میں دین کی ذلت ہوگی۔ اگر وہ ایک بار یا دو بار سختی سے پیش آئے اور تمہارا دینی جہد و جہد اور امر بالمعروف میں تمہاری رغبت کا اندازہ کرے، اور اس وجہ سے وہ دوسری مرتبہ خلافِ علم حرکت کرے، تو اس سے اس کے گھر پر تنہائی میں ملاقات کرو، اور نصیحت فی الدین کا فریضہ ادا کرو۔

اگر سلطان وقت مبتدع ہے تو اس سے دو بدو بحث کرو، اگرچہ وہ سلطان ہے، اور اس سلسلے میں کتاب اور سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں سے جو تمہیں یاد ہو، یاد دہانی کراؤ، اگر وہ (ان باتوں کو) قبول کرے تو ٹھیک ہے، ورنہ اللہ تعالیٰ سے دعا کرو کہ وہ اس سے تمہاری حفاظت فرمائے۔ اور موت کو یاد رکھو۔

ذَلِكَ وَلَا تَبَالٍ مِنْ جَاهِهِ فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى مُعِينُكَ وَنَاصِرُكَ وَنَاصِرُ الدِّينِ، فَإِذَا فَعَلْتَ ذَلِكَ مَرَّةً هَابُوكَ وَلَمْ يَتَجَاسَّرْ أَحَدٌ عَلَى أَظْهَارِ الْبِدْعَةِ فِي الدِّينِ، وَإِذَا رَأَيْتَ مِنْ سُلْطَانِكَ مَا لَا يُوَافِقُ الْعِلْمَ فَادْكُرْ ذَلِكَ مَعَ طَاعَتِكَ إِيَّاهُ، فَإِنَّ يَدَهُ أَقْوَى مِنْ يَدِكَ،

تَقُولُ لَهُ أَنَا مُطِيعٌ لَكَ فِي الَّذِي أَنْتَ فِيهِ سُلْطَانٌ وَمُسْلِطٌ عَلَيَّ غَيْرَ إِيَّايَ إِذَا ذَكَرُ مِنْ سَيَرَتِكَ مَا لَا يُوَافِقُ الْعِلْمَ،

فَإِذَا فَعَلْتَ مَعَ السُّلْطَانِ مَرَّةً كِفَالًا لَأَنَّكَ إِذَا وَاطَبْتَ عَلَيْهِ، وَدُمْتَ عَلَيْهِمْ لَعَنَهُمْ يَقْهَرُونَكَ فَيَكُونُ فِي ذَلِكَ قَمْعٌ لِلدِّينِ، فَإِذَا فَعَلَ ذَلِكَ مَرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ لِيَعْرِفَنَّ مِنْكَ الْجَهْلَ فِي الدِّينِ وَالْحَرَصَ فِي الْأَمْرِ بِالْمَعْرُوفِ. فَإِذَا فَعَلَ ذَلِكَ مَرَّةً أُخْرَى فَادْخُلْ عَلَيْهِ وَحَدِّثْ فِي دَاخِلِهِ النَّصَحَةَ فِي الدِّينِ.

وَنَاطِرُهُ إِنْ كَانَ مُبْتَدِعًا وَإِنْ كَانَ سُلْطَانًا فَادْكُرْ لَهُ مَا يَحْضُرُكَ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ وَسُنَّةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

فَإِنْ قَبِلَ مِنْكَ، وَإِلَّا فَاسْأَلِ اللَّهَ تَعَالَى أَنْ يَحْفَظَكَ مِنْهُ.

وَإِذَا ذَكَرَ الْمَوْتَ.

وَأَسْتَغْفِرُ لِمَا سَآذِ مَنْ أَخَذَتْ عَنْهُمْ
الْعِلْمَ ،

اور اپنے ان اساذ کے لئے جن سے تم نے علم حاصل کیا ہے
استغفار کرو۔

وَدَاوِمُ عَلَى السَّلَاوَةِ ،

اور ہمیشہ قرآن مجید کی تلاوت کرتے رہو، قبرستانِ مشائخ اور
بابرکت مقامات کی کثرت سے زیارت کرو۔

وَأَكْثَرُ مِنْ زِيَارَةِ الْقُبُورِ وَالْمَشَائِخِ وَ

اور عاتہ المسلمین کے ان خوابوں کو جو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
اور صالحین سے متعلق تمہیں سنائیں جائیں خواہ مسجد ہو،
قرار گاہ ہو یا قبرستان ہو (یعنی ہر جگہ) تو ہمہ سے سنو۔

الْمَوَاضِعِ الْمُبَارَكَةِ ، وَأَقْبَلُ مِنَ الْعَامَةِ

اور اہل ہوار (دنیا پرستوں) میں سے کسی کے پاس نہ بیٹھو،
الذیہ کہ اس کو دین کی طرف بلانا ہو۔

مَا يَعْرِضُونَ مِنْ رُؤْيَا هُمْ فِي النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَفِي رُؤْيَا الصَّالِحِينَ فِي

الْمَسَاجِدِ وَالْمَنَازِلِ وَالْمَقَابِرِ ، وَلَا تَجَالِسْ أَحَدًا

مِنْ أَهْلِ الْإِسْلَامِ إِلَّا عَلَى سَبِيلِ الدَّعْوَةِ

إِلَى الدِّينِ ، وَلَا تَكْثِرِ اللَّعِبَ وَالشُّتْمَ ،

وَإِذَا أَذَّنَ الْمُؤَذِّنُ فَتَاهِبْ لِدُخُولِ الْمَسْجِدِ

كَيْلًا مَقْدَمًا عَلَيْكَ الْعَامَةُ ،

زیادہ کھیل کود اور گالم گلوچ سے اجتناب کرو،
اور جب مؤذن اذان دے تو عوام سے قبل مسجد میں داخل ہونے

کی تیاری کرو، تاکہ عاتہ الناس اس باب میں تم پر شقیہ می
نہ کریں۔

وَلَا تَتَّخِذْ دَارَكَ فِي جَوَارِ السُّلْطَانِ ،

وَمَا رَأَيْتَ عَلَى جَارِكَ مَا سَتَرَهُ عَلَيْهِ فَانَّهُ

أَمَانٌ ،

وَلَا تَظْهَرِ اسْرَارَ النَّاسِ ،

وَمَنْ اسْتَشَارَكَ فِي شَيْءٍ فَاشْرَعْ عَلَيْهِ بِمَا

تَعْلَمُ أَنَّهُ يَقْرَبُكَ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى ،

اور سلطان وقت کے قرب و جوار میں رہائش اختیار نہ کرو۔
اگر تم اپنے ہمسایہ میں کوئی بات (برائی) دیکھو تو سلطان وقت

سے پوشیدہ رکھو کہ یہ امانت داری ہے۔
اور لوگوں کے سببیدار ظاہر نہ کرو۔

اور جو شخص تم سے کسی معاملہ میں مشورہ لے تو اس کو اپنے علم کے
مطابق (صحیح) مشورہ دو، کہ یہ بات تم کو اللہ تعالیٰ سے قریب کرنے

والی ہے۔
اور میری اس وصیت کو تو مجھ سے یاد رکھنا کہ انشاء اللہ یہ

وصیت تمہیں دنیا و آخرت میں نفع دے گی۔

وَأَقْبَلُ وَصِيَّتِي هَذِهِ فَإِنَّكَ تَنْتَفِعُ بِمَا فِي

أَوَّلِكَ وَآخِرِكَ إِن شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى .

لَشَيْلِ مَهْمَةٍ وَاسْتِغْنَاءٍ :

وَإِيَّاكَ وَالْبَخْلَ فَإِنَّهُ يَبْغِضُ

بِهِ الْمَرْءَ ،

وَلَا تَكُ طَمَاعًا وَلَا كَذَّابًا ،

بخل سے اجتناب کرو کہ اس کی وجہ سے انسان دوسروں کی
نظروں میں مبغوض ہو جاتا ہے۔

لاچھی اور دروغ بان نہ بنو۔

وَلَا صَاحِبَ تَخْلِيْطٍ ۚ

حق و باطل (یا مذاق و سنجیدگی میں) التباس پیدا کرنے والا نہ ہو۔

بَلْ اَحْفَظْ مَرَّةً تَكَ فِي الْاُمُوْر كُلِّهَا ۚ

بلکہ تمام امور میں اپنی شجاعت حمیت کی حفاظت کرو۔

وَالْبَسْ مِنَ الثِّيَابِ الْبَيْضِ فِي الْاَحْوَالِ كُلِّهَا ۚ

اور ہر موقع پر سفید لباس زیب تن کرو۔

وَاطْهَرْ غِنَا الْقَلْبِ مَظْهَرًا مِنْ نَفْسِكَ

اور اپنی طرف سے حرص اور رغبت فی الدنیا کی قلت ظاہر کرتے ہوئے دل کا غنا ظاہر کرو،

قَلَّةَ الْحَرْصِ وَالرَّغْبَةِ فِي الدُّنْيَا ۚ

وَاطْهَرْ مِنْ نَفْسِكَ الْغِنَاءَ وَلَا تَظْهَرِ

اور اپنے آپ کو مالدار ظاہر کرو، اور تنگدستی ظاہر نہ ہوئے دو۔

الْفَقْرَ وَإِنْ كُنْتَ فَقِيْرًا ۚ

اگرچہ فی الواقع تم تنگدست ہو۔

وَكَُنْ ذَاهِمَةً ۚ

بامہمت ہو۔

فَإِنَّ مَنْ ضَعَفَتْ هِمَّتُهُ ۚ ضَعَفَتْ

کہ جس شخص کی ہمت کم ہوگی، اس کا درجہ بھی کم ہوگا۔

مَنْزِلَتُهُ ۚ وَإِذَا مَشَيْتَ فِي الطَّرِيقِ فَلَا

اور راہ چلتے دائیں بائیں التفات نہ کرو، بلکہ ہمیشہ زمین کی

تَلَقَّيْتُ يَمِيْنًا وَلَا شِمَالًا ۚ

جانب نظر رکھو۔

وَإِذَا دَخَلْتَ الْحَمَّامَ فَلَا تَسَادَى النَّاسَ

اور جب تم حمام میں داخل ہو، تو حمام اور پشت گاہ کی اجرت

فِي اجْرَةِ الْحَمَّامِ وَالْمَجْلَسِ ۚ

دوسرے لوگوں سے زیادہ دو۔

بَلْ اِرْجَعْ عَلَى مَا يُعْطَى الْعَامَّةُ لِتَظْهَرَ

تاکہ ان پر تمہاری عالی ہمتی ظاہر ہو۔ وہ تمہیں با عظمت انسان

مَرَّةً تَكَ بَيْنَهُمْ فَيَعْظُمُونَكَ ۚ

خیال کریں۔

وَلَا تَسْلِمِ الْاُمْتِعَةَ اِلَى الْعَائِلَةِ وَسَائِرِ

اور اپنا سامان ضرورت بافندہ اور دیگر کاریگروں کو خود جا کر

الصَّنَاعِ ۚ

ان کے حوالے نہ کیا کرو،

اَتَّخِذْ لِنَفْسِكَ ثَقَةً يَفْعَلُ

بلکہ اپنے لئے ایک با اعتماد ملازم رکھو جو تمہارے یہ امور انجام

ذَلِكَ ۚ

دیا کرے۔

وَتَمَّا كَسَّ الْحَبَاتِ وَالْدَّانِيْقِ ۚ

اور درہم و دینار کی خرید و فروخت میں سیانیت اختیار کرو،

وَلَا تَزِنِ الدِّرْهَامَ بِلِإِعْتِمَادِ عَلَى غَيْرِكَ ۚ

یعنی بین دین میں چوکس رہنا اور جھگڑنا، اور درہموں کا وزن

وَحَقِيْرَ الدُّنْيَا مُحَقَّرَةً عِنْدَ اَهْلِ الْعِلْمِ ۚ

خود نہ کیا کرو، بلکہ اس معاملہ میں بھی، کسی اور شخص پر اعتماد نہ کرو

فَإِنَّ مَا عِنْدَ اللّٰهِ خَيْرٌ مِنْهَا ۚ

اور متاع دنیا کو جس کی اہل علم کے نزدیک کوئی قدر و منزلت

نہیں ہے، حقیر جانو۔

کہ اللہ تعالیٰ کے پاس جو نعمتیں ہیں وہ دنیا سے بہتر ہے (غرضیکہ)

اپنے معاملات زندگی کسی دوسرے شخص کے سپرد کر دو، تاکہ تمہاری توجہ علم دین پر پوری طرح مرکوز رہے۔

سو یہ طرز عمل تمہاری تکمیل حاجت کا زیادہ کفیل ہے۔
پاگلوں (جن کو لوگ مجذوب خیال کرتے ہیں) اور اہل علم سے جو حجت و مناظرہ کے اسلوب سے بہرہ میں، کلام نہ کرو،
اور وہ لوگ جو عزت پرست ہیں اور لوگوں کے معاملات میں عجیب و غریب مسائل کا ذکر کرتے رہتے ہیں، وہ تمہیں کسی طرح شرمندہ کرنے کے خواہش مند ہوں گے۔ اور انہیں اپنی عزت کے مقابلہ میں، تمہاری کوئی پرواہ نہ ہوگی اگرچہ وہ سمجھ لیں گے کہ غم برسر حق ہو۔

اور جب کبھی بڑے رتبہ کے لوگوں کے پاس جاؤ تو ان پر برتری حاصل کرنے کی کوشش نہ کرو، تاوقتیکہ وہ خود تمہیں بلند جگہ عطا نہ کریں، تاکہ ان کی طرف سے کوئی اذیت تم کو نہ پہنچے۔
کسی قوم کے اندر امامت نماز کے لئے پیش قدمی نہ کرو، جب تک کہ وہ ازراہ تعظیم تمہیں مقدم نہ کریں۔

اور حمام میں دہرہ یا صبح کے وقت داخل نہ ہو۔
اور سیر گاہوں میں نہ جایا کرو،

سلاطین کے منظام کے وقت حاضر باش نہ رہو، آئیہ کہ تمہیں اس بات کا یقین ہو کہ اگر تم انہیں ٹوکو گے تو وہ حق و انصاف پر اتر آئیں گے۔

اس وجہ سے اگر وہ تمہاری موجودگی میں کوئی ناجائز کام کریں گے اور بسا اوقات انہیں ٹوکنے کی تمہیں قدرت و ہمت نہ ہوگی، تو لوگ تمہاری خاموشی کی بنا پر گمان کریں گے کہ سلاطین کا اقدام برحق ہے۔

وَلَا أُمُورَكَ غَيْرَكَ لِيَمْلِكَكَ الْإِقْبَالَ
عَلَى الْعِلْمِ ،

فَإِنَّ ذَلِكَ أَحْفَظُ لِحَاجَتِكَ ،
وَإِيَّاكَ أَنْ تَكَلَّمَ الْمَجَانِّينَ ، وَمَنْ لَا
يَعْرِفُ الْمَنَظَرَةَ وَالْحُجَّةَ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ
وَالَّذِينَ يَطْلُبُونَ الْجَاةَ ، وَيَسْتَغْرِقُونَ
بَذِكْرِ الْمَسَائِلِ فِيمَا بَيْنَ النَّاسِ ،
فَانْتَهُمُ يَطْلُبُونَ تَخْجِيلَكَ وَلَا يُسَالُونَ
مَنْكَ وَإِنْ عَرَفُوكَ عَلَى الْحَقِّ ،

وَإِذَا دَخَلْتَ عَلَى قَوْمٍ فَلَا تَرْفَعْ عَلَيْهِمْ
مَالَهُمْ يَرْفَعُونَكَ ، كَيْدًا يَدْحُقُ بِكَ مِنْهُمْ
أَذِيَّةً ،

وَإِذَا كُنْتَ فِي قَوْمٍ فَلَا تَتَقَدَّمْ عَلَيْهِمْ
فِي الصَّلَاةِ مَالَهُمْ يَقْدُمُونَكَ عَلَى وَجْهِ التَّعْظِيمِ
وَلَا تَدْخُلِ الْعَمَامَ ، وَقْتَ الظَّهِيرَةِ أَوِ الْغَدَاةِ ،
وَلَا تَخْرُجْ إِلَى النِّظَامَاتِ ،
وَلَا تَحْضُرْ مَظَالِمَ السُّلْطَانِ ،
إِلَّا إِذَا عَرَفْتَ أَنَّكَ إِذَا قَلْتَ شَيْئًا يَنْزِلُ
لُوكَ عَلَى قَوْلِكَ بِالْحَقِّ ،

فَانْتَهُمُ إِنْ فَعَلُوا مَالًا يَهْلُ وَأَنْتَ عِنْدَ
هُمْ بِمَالٍ تَمْلِكُ مِنْهُمْ وَيُظَنُّ النَّاسُ
أَنَّ ذَلِكَ حَقٌّ لِسُكُوتِكَ فِيمَا بَيْنَهُمْ
وَقْتَ الْإِقْدَامِ عَلَيْهِمْ .

آداب مجلس

لعل الصواب : يستغربون بذكر المسائل ای یذکرون المسائل الغریبة ۱۰ ۱۱ ۱۲

علمی مجلس میں غصہ سے اجتناب کرو۔

اور عام لوگوں کو قصہ کہانیاں سنانے کا مشغلہ اختیار نہ کرو کہ قصہ گو کو ذریعہ داستان کے لئے، دروغ گوئی کے بغیر چارہ نہیں۔

جب تم کسی اہل علم کے ساتھ علمی نشست کا (برائے مشاورت) ارادہ کرو۔

اور وہ فقہی مجلس ہے تو اس میں بیٹھو اور اس میں ان باتوں کو بیان کرو جو مخاطب کے لئے تعلیم کا حکم رکھتی ہوں تاکہ تمہاری حاضری باشی سے لوگوں کو یہ دھوکہ نہ ہو کہ تمہارا ہم نشین کسی صفت علم سے موصوف ہے جب کہ وہ درحقیقت ایسا نہ ہو اور اگر وہ شخص فتوے کو سمجھنے کا اہل ہے تو فتویٰ بیان کرو ورنہ ضرورت نہیں ہے۔

اور اس مقصد کے لئے کہیں نہ بیٹھو کہ دوسرا شخص تمہاری موجودگی میں درس دیا کرے۔

بلکہ دنگرانی کے لئے، اس کے پاس اپنے ساتھیوں میں سے کسی کو بٹھا دو، تاکہ وہ تمہیں اس کی گفتگو کی کیفیت اور اس کے علم کی کیمت (مقدار) سے مطلع کرے۔

مجاس ذکر و بیان یا اس شخص کی مجلس و عفظ میں حاضری نہ دو جو تمہاری جاہ و منزلت یا تمہاری جانب سے اس کے تزکیہ نفس کی نسبت سے مجلس قائم کرے، (یعنی جو شخص تمہارے تعلق سے دینی افادے کا کام کرے) بلکہ ان کی جانب اپنے ساتھیوں (شاگرد وغیرہ) میں سے کسی ایک شخص کی معیت میں اپنے اہل محلہ اور اپنے عوام کو جن پر تمہیں اعتماد ہے متوجہ کرو، (کہ وہ سب وہاں جایا کریں)۔

اور نلاح خوانی کا کام کسی خطیب کے حوالے کر دو اسی طرح نماز جنازہ اور عیدین کی امامت بھی کسی اور شخص کے حوالے کر دو۔

اور (آخری بات یہ کہ) ہمیں اپنی نیکی دعاؤں میں فراوانی نہ کرنا اور ان نصیحتوں کو میری جانب سے قبول کرو، اور ان نصیحتوں کو میری جانب سے قبول کرو، کہ یہ میں نے تمہارے اور اہل اسلام کے فائدے کے لئے

إِيَّاكَ وَالْغَضَبَ فِي مَجْلِسِ الْعِلْمِ ،
وَلَا تَقْصِرْ عَلَى الْعَامَّةِ فَإِنَّ الْقَارِصَ لَا بُدَّ لَهُ
أَنْ يَكْذِبَ ،

وَإِذَا ارَدْتَ اتِّخَاذَ مَجْلِسٍ لِأَحَدٍ مِنْ
أَهْلِ الْعِلْمِ ،

فَإِنْ كَانَ مَجْلِسَ فِقْهِ فَاحْضُرْ بِنَفْسِكَ
وَادْكُرْ فِيهِ مَا تَعْلَمُهُ ،

كَيْلَا يَفْتَرِ النَّاسُ بِحُضُورِكَ ، فَيُظَنُّونَ
أَنَّهُ عَلَى صِفَةٍ مِنَ الْعِلْمِ ، وَلَيْسَ هُوَ
عَلَى تِلْكَ الصِّفَةِ ، وَإِنْ كَانَ يَصْلُحُ لِلْفَتْوَى
فَاذْكُرْ مِنْهُ ذَلِكَ وَإِلَّا فَلَا ،

وَلَا تَقْعُدْ لِدَرَسِ الْآخَرِ بَيْنَ يَدَيْكَ ،

بَلْ اتْرُكْ عِنْدَهُ مِنْ أَصْحَابِكَ لِيُخْبِرَكَ
بِكَيْفِيَةِ كَلَامِهِ وَكَمِّيَةِ عِلْمِهِ ،

وَلَا تَحْضُرْ مَجَالِسَ الذِّكْرِ ، أَوْ مَنْ يَتَّخِذُ
مَجْلِسَ عِظَةٍ بِجَاهِكَ وَتَزْكِيَتِكَ لَهُ بَلْ
وَجْهٌ أَهْلُ مَحَلَّتِكَ وَعَامِيَتِكَ الَّذِينَ
تَعْتَمِدُ عَلَيْهِمْ مَعَ وَاحِدٍ مِنْ أَصْحَابِكَ ،

وَفَوْضْ أَمْرَ النَّاحِي إِلَى خُطِيبٍ وَكَذَا صَلَوةَ
الْجَنَازَةِ وَالْعِيدَيْنِ ،

وَلَا تَنْسِيَنَّ مِنْ صَالِحِ دُعَائِكَ ،
وَأَقْبِلْ هَذِهِ الْمَوْعِظَةَ مِنِّي .

وَإِنَّمَا أَوْصِيكَ بِمَصْلِحَتِكَ وَمَصْلَحَةِ
الْمُسْلِمِينَ ، اِنْتَهَى

ترتیب مولانا محمد اسلم ہارون آبادی

اِنْشَاءُ الرَّسُولِ

يَعْنِي: اِنْشَاءُ اللّٰهِ كَلِمَةً فَضْلًا وَمَسْئَلًا

حُكْمُ اِسْتِثْنَاءٍ :
قُرْآنِ آیات ۱ :

وَلَا تَقُولَنَّ لِسَائِي عِزِّي فَاعِلٌ ذَلِكَ غَدًا اِلَّا اَنْ يَشَاءَ اللّٰهُ وَاذْكُرْ رَبَّكَ اِذَا نَسِيتَ وَقُلْ عَسَى اَنْ يَهْدِيَنِّي رَبِّي لَا فَتْرَبَ مِنْ هَذَا كَمَا شَدَّ اُط - (سورۃ کہف پارہ ۱۵ آیت ۲۴)
اور نہ کہنا کسی کام کو کہ میں کروں گا کل کو۔ مگر یہ کہ اللہ چاہے اور جب آپ بھول جاویں تو اپنے رب کا ذکر کیجئے اور کہہ دیجئے کہ مجھ کو مید ہے کہ میرا رب مجھ کو دکھائے اس سے زیادہ نزدیک راہ نیکی کی۔ (معارف القرآن)
(ف) حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم سے روح و صحاب اور ذوالقرنین کے قصہ کے متعلق سوال کیا گیا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے وحی کے بھروسہ پر زبان سے انشاء اللہ کہے بغیر وعدہ فرمایا کہ کل کو جواب دوں گا۔ چنانچہ پندرہ روز تک وحی نازل نہ ہوئی اور آپ کو بڑا غم ہوا اس کے بعد جواب کے ساتھ یہ حکم بھی نازل ہوا کہ یہ لوگ آپ سے کوئی بات قابل جواب دریافت کریں آپ جواب کا وعدہ کریں تو اس کے ساتھ انشاء اللہ تعالیٰ یا اس کے ہم معنی کوئی بات ضرور ملالیا کریں۔ (تفسیر بیان القرآن، صفحہ ۳۵۸)

کلمہ انشاء اللہ کے معنی :

حضرت مولانا مفتی اعظم محمد شفیع صاحب قدس سرہ تحریر کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کی امت کو یہ تعلیم دی گئی ہے کہ آئندہ زمانے میں کسی کام کے کرنے کا وعدہ یا اقرار کرنا ہو تو اس کے ساتھ انشاء اللہ کا کلمہ ملالیا کرو کیونکہ آئندہ کا حال کس کو معلوم ہے کہ زندہ بھی ہے یا نہیں اور زندہ بھی رہا تو یہ کام کر سکے گا یا نہیں۔ اس لئے مومن کو چاہئے

کہ اللہ بھر دسہ دل میں بھی کرے اور زبان سے اس کا اقرار کرے کہ لگے دن میں کسی کام کے کرنے کو کہے تو یوں کہے کہ اگر اللہ تعالیٰ نے چاہا تو میں یہ کام کل کروں گا یہی معنی ہیں کلمہ انشاء اللہ کے۔ (معارف القرآن، ج ۵، ص ۵۰)۔

دینی اور دنیوی امور کا وعدہ کرتے وقت انشاء اللہ کہنا انبیاء علیہ السلام کی سنت ہے:

آیت ۱: قَالَ يَا آدَمُ! اقْعَلْ مَا تُؤْمَرُ سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّادِقِينَ۔ وہ بولے کہ ابا جان آپ کو جو حکم ہوا ہے آپ کیجئے انشاء اللہ تعالیٰ آپ مجھ کو سہار کرنے والوں میں دیکھیں گے۔ (بیان القرآن)

آیت ۲: وَمَا أُرِيدُ أَنْ أَشُقَّ عَلَيْكَ، سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّادِقِينَ۔ حضرت شعیب علیہ السلام نے فرمایا اور (اس معاملہ میں) تم مجھ کو انشاء اللہ تعالیٰ خوش معاملہ پاؤ گے۔ (آیت ۲۸، سورۃ القصص، پارہ ۲)

آیت ۳: قَالَ سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ صَابِرًا وَلَا أَعْصِي لَكَ أَمْرًا۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے حضرت خضر علیہ السلام کو فرمایا۔

کہا تو پائے گا اگر اللہ نے چاہا مجھ کو ٹھہرنے والا اور نہ ٹھانوں گا تیرا حکم۔ (تفسیر عثمانی)

آیت ۴: وَقَالَ ادْخُلُوا مِصْرَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ آمِنِينَ ط اور کہا داخل ہو مصر میں اللہ نے چاہا تو دل جمعی سے۔

(ف) حضرت یوسف علیہ السلام نے سب کو فرمایا شہر میں چلو قحط وغیرہ کا اب کوئی اندیشہ نہیں انشاء اللہ تعالیٰ بالکل دل جمعی اور راحت و اطمینان سے رہو گے۔ (تفسیر عثمانی، سورۃ یوسف، آیت ۴۲۶)

احادیث مبارکہ:

حدیث ۱:

حدیث شریفین میں ہے کہ ایک مرتبہ سلیمان علیہ السلام اپنے امراء شکر پر ان کی کسی کوتاہی جہاد پر خفا ہوئے اور فرمانے لگے کہ میں آج رات اپنی شتر بیویوں سے ہمبستر ہوں گا اور ان سے شتر مجاہد پیدا ہوں گے۔ فرشتہ نے قلب میں القار کیا کہ انشاء اللہ کہہ لیجئے آپ کو کچھ خیال نہ رہا چنانچہ صرف ایک عورت حاملہ ہوئی اور اس سے بھی ایک ناقص الخلقیت بچہ پیدا ہوا جس کے ایک طرف کا دھڑنہ تھا حضور صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں اس خدا کی قسم جس کے ہاتھ میں میری جان ہے اگر وہ انشاء اللہ کہہ لیتے تو یہ ارادہ ان کا پورا ہو جاتا اور یہ سب بچے جو ان ہو کر راہ خدا کے مجاہد بنتے۔ (تفسیر ابن کثیر ص ۹۲) اور (اختصار بیان القرآن)

حدیث ۲:

اللہ تعالیٰ نے بنی اسرائیل کو حضرت موسیٰ علیہ السلام کی معرفت حکم دیا کہ ایک گائے ذبح کریں وہ بار بار پوچھتے تھے کہ وہ کیسی گائے ہے۔ اس کا کیا رنگ ہے اس کی کیا صفات ہیں اور جناب باری سے ہر مرتبہ ان کے سوال

کا جواب مل جاتا تھا آخر میں ان لوگوں نے یہ کہا اِنَّ الْبَقَرَةَ تَشَابَهَ عَلَيْنَا وَاِنَّا اِنْ شَاءَ اللّٰهُ لَمُهْتَدُونَ
یعنی ہم کو تو بہت سی گائیں ایک ہی سی دکھائی دیتی ہیں اللہ نے چاہا تو ہم ٹھیک پتہ لگا لیں گے۔ غرض پھر انہوں نے
فرمان الہی کے مطابق وہ گائے ذبح کر دی۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اگر وہ لوگ انشاء اللہ
کا کلمہ نہ کہتے تو ان کو ابد الابد تک اس گائے کا پتہ نہ ملتا جس کے ذبح کرنے کا حکم ہوا تھا۔ (تفسیر منظر ہی)

حدیث ۳۲ :

ابن ابی حاتم نے عبد اللہ بن عمرؓ سے روایت کی ہے کہ انہوں نے کہا :

الجن والانس عشرة جزاء فتسعة اجزاء یا جوج و ما جوج و جزء سائر
الناس۔ یعنی جن و انس سب دس حصہ ہیں نو حصے ان میں یا جوج و ما جوج ہیں اور ایک حصہ سب لوگ، اور
جب اللہ تعالیٰ کو منظور ہوگا نکلتا ان کا کبھی گا حاکم ان کا شام کو کہ اب چھوڑ دو۔ یعنی دیوار کو باقی انشاء اللہ
تعالیٰ ہم کل کو پوری کھو دیں گے۔ انشاء اللہ تعالیٰ کی برکت سے وہ درست نہ ہوگی اور وہ ویسی ہی ہے گی، دوسرے
روز جب وہ آ دیں گے بخوبی کھو د کر اپنی راہ بنادیں گے۔ (ترمذی شریف)

(ف) ابن حجرؒ نے کہا ہے کہ اس روایت سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ وہ اہل صناعات اور اہل ولایت و
سلطنت و رعیت ہیں اور ان میں ایسے بھی لوگ ہیں کہ خداوند تعالیٰ کو پہچانتے ہیں اور اقرار اس کی قدرت و مشیت کا رکھتے
ہیں اور یہ بھی احتمال ہے کہ کلمہ انشاء اللہ ان کی زبان سے میا ختم نکل جائے اگرچہ اس کے معنی و مطلب سے واقف
نہ ہوں اور برکت اس کلمہ مطہرہ کی باوجود جہالت کے بھی اپنا کام کر جائے۔ (ترمذی شریف ص ۸۲۴)

حدیث ۳۳ :

حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو قسم کھاؤے کہ کسی کام پر
اور کہے انشاء اللہ۔ پس اس پر حنث نہیں آیا یعنی انشاء اللہ کہنے سے قسم منعقد نہیں ہوتی کہ اس کے خلاف
معصیت ہو یا کفارہ آوے۔ (ترمذی شریف ص ۵۴۴)

حدیث ۳۴ :

حضرت ابی ہریرہؓ سے روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جس نے قسم
کھائی اور کہا انشاء اللہ وہ حنث نہ ہوگا۔ (ترمذی جلد اول ص ۵۴۴)

مسائل استثناء

مسئلہ ۱ :

قسم کھا کر اس کے ساتھ ہی انشاء اللہ تعالیٰ کا لفظ کہہ دیا۔ جیسے کوئی اس طرح کہے کہ خدا
کی قسم، فلانا کام انشاء اللہ نہ کروں گا تو قسم نہیں ہوتی۔ (بہشتی زیور، تیسرا حصہ، ص ۴۸)

مسئلہ ۲ :

کسی نے طلاق دے کر اس کے ساتھ انشاء اللہ بھی کہہ دیا تو طلاق نہیں پڑتی البتہ اگر طلاق دے کر ذرا ٹھہر گیا پھر انشاء اللہ کہا تو طلاق پڑ گئی۔ (بہشتی زیور حصہ چہارم ص ۲۲)

مسئلہ ۳:

نہار میں بھی اگر فوراً انشاء اللہ کہہ دیا تو کچھ نہیں ہوا۔ نہار کا مطلب یہ ہے کہ اپنی بیوی کو ماں کے برابر سمجھنا مثلاً نہار کا لفظ اگر کسی دفعہ کہے جیسے دو دفعہ یا تین دفعہ یہی کہا کہ میرے لئے ماں کے برابر ہے تو جتنی دفعہ کہا ہے اتنے کفارے دینے پڑیں گے البتہ دوسرے تیسرے مرتبہ کہنے سے خوب مضبوط اور پکے ہو جانے کی نیت کی ہو سمرے سے نہار کرنا مقصود نہ ہو تو ایک ہی کفارہ پڑتا ہے۔ نہار کا کفارہ اس طرح ہے جس طرح روزہ توڑنے کا کفارہ ہے۔ دونوں میں کچھ فرق نہیں۔

دہشتی زیور حصہ چہارم ۳۴-۳۵

مسئلہ ۴:
اگر کسی موقعہ پر انشاء اللہ تعالیٰ کہنا بھول جائے تو جب بھی یاد آوے انشاء اللہ
کہنا چاہیے کیونکہ بھول شیطان کی حرکت ہے اور ذکرِ خدا یاد کا ذریعہ ہے۔ (ابن کثیر)

مسئلہ ۵:

کسی معصیت کا ارادہ کرتے وقت انشاء اللہ کہتے ہیں کہ انشاء اللہ کہ کلمہ ہمیشہ نیکی اور حسبِ دینی کے کاموں میں بولا جاتا ہے۔ معصیت کے کاموں میں اس کلمہ کا بولنا جائز ہے۔

اِنْشَارِ اللہ کہنا مستحب ہے :

وَلَا تَقُولَنَّ لِشَايٍ إِنِّي فَاعِلٌ ذَٰلِكَ غَدًا ۚ

اس آیت سے ایک تو یہ معلوم ہوا کہ ایسی صورت میں انشاء اللہ کہنا مستحب ہے دوسرے یہ معلوم ہوا کہ اگر بھولے سے یہ کلمہ کہنے سے رہ جائے تو جب یاد آئے اس وقت کہہ دے۔ یہ حکم اس مخصوص معاملہ کے لئے ہے جس کے متعلق یہ آیات نازل ہوئی ہیں یعنی محض تبرک اور اقرار عبدیت کے لئے یہ کلمہ کہنا مقصود ہوتا ہے۔ کوئی تعلیق اور شرط لگانا مقصود نہیں ہوتا اس لئے اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ معاملات بیع و شراء اور معاہدات میں جہاں شرطیں لگانی جاتی ہیں اور شرط لگانا ظرفین کے لئے معاہدہ کا مدار ہوتا ہے۔ وہاں بھی اگر معاہدے کے وقت کوئی شرط لگانا بھول جائے تو پھر کبھی جب یاد آ جائے جو چاہے شرط لگائے۔ اس مسئلے میں فقہاء کا اختلاف بھی ہے جس کی تفصیلی کتب فقہ میں ہے۔ (معارف القرآن جلد پنجم ص ۵۷۱)

حضرت حکیم الامت مولانا اشرف علی تھانوی قدس سرہ تحریر کرتے ہیں۔ جب آپ اتفاقاً

انشاء اللہ تعالیٰ کہنا بھول جاویں اور کبھی یاد آوے تو اس وقت انشاء اللہ تعالیٰ کہہ کر اپنے رب کا ذکر کر لیا کیجئے۔ یعنی جب یاد آوے کہہ لیا کیجئے اور یہ حکم افادہ برکت کے اعتبار سے ہے جو کہ وعدوں میں مقصود ہوتا ہے تعلیق و ابطال اثر کے اعتبار سے نہیں جو کہ طلاق و عتاق و یمین وغیرہ میں مقصود ہے پس اس میں متصل کہنا ابطال اثر میں مفید ہوگا اور منفصل کہنا مفید نہ ہوگا۔ (بیان القرآن ص ۵۸۹)

ترک مستحب پر وحی کے دیر میں آنے کی مصلحت :

ظاہراً یہ انشاء اللہ تعالیٰ زبان سے کہنا مستحب ہے لیکن خواص کی کچھ اخص الخواص حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی شان ارفع ہوتی ہے اس لئے ترک مستحب پر بھی وحی میں دیر ہوگی۔ (بیان القرآن ص ۵۸۹)

اختیاری نیک اعمال میں انشاء اللہ کہنا صوفیہ کے نزدیک لازم ہے :

حضرت امام غزالیؒ تحریر کرتے ہیں۔ ایسے بہت سے اعمال ہیں کہ جو بذات خود خیر ہیں مگر بندے کے لئے ان میں خیر نہیں ہوتی ممکن ہے کہ ایسے عمل کے باعث کسی آفت میں مبتلا ہو جائے جب ایسا حال ہے تو بندے کے واسطے لائق نہیں ہے کہ جب نماز یا روزہ شروع کرے تو ساتھ ہی یقین کرے کہ میں اس کو ضرور پورا کر لوں گا کیونکہ یہ علم غیب خداوند ہی میں ہے اور یہ بھی خیال نہ کرے کہ میں اس کو خیر و خوبی کے ساتھ پورا کر دوں گا۔ ممکن ہے کہ اس کو پورا کرنے کے بعد خیر و خوبی نہ ملے بلکہ لازم ہے کہ انشاء اللہ تعالیٰ کہے۔ اور خدا کی طرف سے صلاح کی شرط لگا دے تاکہ اُمید کے عیب سے نجات ملے جیسے کہ حق تعالیٰ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرامؓ کو ارشاد فرمایا ہے کہ کسی چیز کی بابت ایسا مت کہو کہ میں اس کو کل کر لوں گا بلکہ اس طرح کہو اگر خدا نے چاہا تو کل کر لوں گا۔ اور ان خاص لوگوں کی اُمید کی ضد۔ نیت نیک ہے اور نیت نیک کو اُمید کی ضد کہنا مجاز ہے کیونکہ نیت نیک والا اُمید سے باز رہنے والا ہے کیونکہ نیت نیک والا شخص عمل کے شروع میں یقین کا خواستگار ہے اور اس کے پورا ہونے کو انشاء اللہ کہہ کر خدا کے سپرد کرتا ہے۔ (ریاض السالکین یعنی سراج السالکین ص ۸۱)

انشاء اللہ کا مطلب :

حضرت امام غزالیؒ ایک سوال کا جواب دیتے ہوئے تحریر کرتے ہیں کہ اگر تم یہ دریافت کر دو کہ ابتدا میں عمل کے کرنے پر یقین رکھنا کیوں جائز ہے اور اس کے پورا کرنے میں انشاء اللہ کہنا اور سپرد خدا کرنا کیوں واجب ہے ؟

اس بات کو جان لو کہ ابتدا میں کوئی خطرہ نہیں ہے اور عمل کے تمام کرنے تک دو خطرے ہیں۔ ایک خطرہ تو یہ ہے کہ بندے کو علم نہیں ہے کہ پورا کرے گا یا نہیں۔ دوسرا خطرہ عمل کے فاسد ہونے کا ہے۔

کیونکہ اس بات کا علم نہیں ہے کہ اس میں بندے کے لئے انجام کار بہبودی بھی ہے یا نہیں ہے۔ بنا بریں وصولی کے خطرے کے باعث انشاء اللہ کہنا اور فاسد ہو جانے کے خطرے کے باعث سپرد خدا کرنا واجب ہے۔
(ریاض السالکین یعنی سراج السالکین ص ۱۷)

انشاء اللہ نہ کہنے والے پانچ بھائیوں کا عجیب قصہ:

شہر صنعار کے تھوڑے فاصلے پر ایک باغ تھا جس روز اس کے پھل توڑے جاتے تھے کہ فقرارو مساکین جمع ہو جاتے۔ مالک کا معمول تھا کہ اپنی سال بھر کی معاش اس میں سے نکال کر باقی تمام غلہ فقیروں، محتاجوں میں خیرات کر دیتا۔ اس سے اس کو بڑی برکت اور ترقی ہوتی تھی۔ جب مالک کا انتقال ہو گیا تو اس کے پانچ بیٹے تھے وہ اس باغ کے وارث بنے۔ پھل توڑنے کا دن آیا تو پانچوں بھائی آپس میں کہنے لگے ہم سے خیرات کرنے میں باپ کی پیروی نہ ہو سکے گی یہ پھل جو مساکین لے جاتے ہیں اپنے ہی کام آئیں تو اچھا ہے چلو صبح سویرے ایسے وقت میں پھل توڑ لائیں کہ کسی کو معلوم نہ ہو کہ جب غرابارو مساکین اپنے وقت پر آئیں گے تو پھل کٹا کٹایا پائیں گے ان کو اپنی تدبیر کی کامیابی کا یہاں تک یقین تھا کہ انشاء اللہ تک بھی نہ کہا۔ قرآن پاک میں ہے: **إِذْ أَقْسَمُوا لْيَصِْرَ مِنْهَا مُصْبِحًا ۚ وَلَا يَسْتَنْشُونَ** (سورۃ اقلیم) ان لوگوں نے یعنی اکثر یا بعض نے قسم کھائی کہ اس باغ کا پھل ضرور صبح چل کر توڑ لیں گے اور ایسا دثوق ہوا کہ انہوں نے انشاء اللہ بھی نہیں کہا۔ (بیان القرآن)

انشاء اللہ کہنا بھول گئے:

لِکِ اسْتِثْنَاءُ تَسْبِيحِ خُدا

مثنوی میں مولانا روم فرماتے ہیں:

زاعتماد خود بد از ایشاں حُدا

لیکن انشاء اللہ کہنا اور خدائی تسبیح اور ذکر کرنا اپنے اوپر اعتماد کرنے کے سبب ان سے بعید رہا۔

یہاں بھائیوں میں یہ مشورے ہو رہے تھے اور وہاں رات ہی کو باغ میں آگ لگ گئی جو سارے باغ کا صفایا کر گئی۔ باغ کی یہ حالت ہو گئی کہ پہچانا نہ جاسکتا تھا پہلے تو انہیں یہ خیال ہوا کہ ہم رستہ بھول گئے ہیں۔ کسی اور جگہ پہنچ گئے ہیں لیکن غور کیا تو پہچانا کہ وہی جگہ اور وہی مقام ہے تب کہنے لگے ہائے ہماری قسمت ہی پھوٹ گئی۔ (اختصار تفسیر بیان القرآن ص ۶۸۳)

ایک بھائی نے کہا اَلَمْ اَقُلْ لَكُمْ لَوْلَا اَنْ تَسْبَحُوْنَ۔ بعض مفسروں کے نزدیک اس کا ترجمہ یوں ہے کہ کیا میں نے تم کو نہیں کہا تھا کہ تم انشاء اللہ تعالیٰ کیوں نہیں کہتے۔ تفسیر مدارک میں لکھا ہے: اِیْ هَلَا تَسْتَنْشُونَ اِذَا اِلَا سْتِثْنَاءُ التَّسْبِيحِ لَا لِقَاءَهُمَا فِی مَعْنٰی التَّعْظِیْمِ لِلّٰہِ لَا اِلَا سْتِثْنَاءُ تَقْوِیْضِ الْبِرِّ وَالتَّسْبِيحِ تَنْزِیْہِ لَہٗ وَکُلِّ وَاحِدٍ مِّنَ التَّقْوِیْضِ وَالتَّزْہِیْمِ

ترجمہ: یعنی ایک بھائی درمیان والے نے اپنے بھائیوں سے کہا جبکہ وہ بات طے کر رہے تھے کہ فقیر کے آنے سے پہلے پھل توڑ لو کہ تم استشار کہو (یعنی انشاء اللہ کہو) کیونکہ انشاء اللہ کہنا خدا تعالیٰ کی بارگاہ میں تسبیح ہے اور استشار اللہ کی بارگاہ میں تفویض ہے اور تسبیح میں اللہ کریم کی تسبیح ہے اور تفویض اور تنزیہ ہر دونوں میں اللہ کریم کی تعظیم ہے۔ (مفتاح العلوم شرح مشنوی جلد ششم ص ۲۵)

قلبی استشار کی اہمیت :

حضرت مولانا روم مشنوی شریف میں فرماتے ہیں : ترک استشار مراد م قسوتے ست
نے ہیں گفتن کہ عارض حالتے ست

ترجمہ: استشار (یعنی انشاء اللہ) نہ کہنے سے میری مراد سیہ دلی ہے۔ نہیں نہیں (بلکہ) یہ زبانی استشاء کہنا بھی (سیہ دلی میں داخل ہے) جو عارضی حالت ہے۔

شرح: استشاء سے مدعا اس امر کا اظہار ہوتا ہے کہ ہم کو اللہ تعالیٰ پر توکل ہے اور ظاہری اسباب پر بھروسہ نہیں مگر شرط یہ ہے کہ یہ اظہار دل سے ہو صرف زبانی نہ ہو۔ مولانا فرماتے ہیں ترک استشاء یعنی انشاء اللہ نہ کہنا، سے مراد سیہ دلی ہے جو انسان کو خدا سے غافل کر دیتی ہے اور خدا پر متوکل نہیں ہونے دیتی پھر ساتھ ہی فرماتے ہیں کہ صرف ترک استشار ہی سیہ دلی نہیں بلکہ جو شخص زبان ہی زبان سے استشار کا کلمہ ورد کر رہا ہے مگر دل میں اس کا اثر نہیں وہ بھی سیہ دل ہے کیونکہ اس کی یہ استشار کوئی ایک عارضی حالت ہے۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ تمہاری صورتوں اور مالوں کو نہیں دیکھتا بلکہ تمہارے دلوں اور عملوں کو دیکھتا ہے۔ ایک عربی مقولہ ہے
یعنی زبان اللہ اللہ کرتی ہے دل لوگوں کی خوشخواری پر تلا ہوا ہے۔
برزباں تسبیح و در دل گاؤ خریا ایں چنین تسبیح کے دارد اثر (مفتاح العلوم شرح مشنوی ذراول ص ۵)

عجیب مزاحیہ حکایت :

ایک شخص کی حکایت ہے کہ وہ نحاس کی طرف جارہے تھے کسی نے پوچھا کہاں جارہے ہو۔ کہا گھوڑا خریدنے۔ کہا انشاء اللہ کہہ لو۔ تو آپ کہتے ہیں کہ اس میں انشاء اللہ کی کیا بات ہے۔ روپے میری جیب میں۔ منڈی میں جاؤں گا۔ گھوڑا خرید لوں گا۔ اتفاق سے راستے میں کسی گرہ کٹ نے جیب کتر کے روپے کی تھیلی غائب کر دی۔ اب یہ ناکام واپس آ رہا تھا کہ راستے میں اتفاق سے پھر وہی شخص مل گیا۔ اس نے پوچھا کہو کبھی گھوڑا لائے۔ کہنے لگا میں بازار میں جارہا تھا انشاء اللہ کسی نے روپے کی تھیلی چرائی انشاء اللہ میں ناکام واپس آ رہا ہوں انشاء اللہ۔ یا تو مستقبل پر بھی انشاء اللہ کہنے کی ضرورت نہیں سمجھتے تھے یا اب ماضی پر بھی انشاء اللہ کہنے لگے۔ (العبادہ ص ۱۴)

اے پیگلم

ہمدردی کی طرح ہمدردی میں بھی ہمدردی کی

بِسْمِ اللّٰهِ

اپنے اگلے قلم سے ہی کیجئے!

اے پیگلم

قلموں میں ایک معتبر نام

آزاد فرنیچر اینڈ کمپنی لمیٹڈ

AFC - 10/80



Crescent Communications International

حضرت مولانا حکیم محمد اختر صاحب مدظلہ

صالحین کی بستی

ان کی صحبت کے برکات

احقر کے تین اشعار:-

- (۱) دل چاہتا ہے ایسی جگہ میں رہوں جہاں
جیتا ہو کوئی درد بھرا دل لئے ہوئے
- (۲) مری زندگی کا حاصل مری زیت کا سہارا
ترے عاشقوں میں جینا ترے عاشقوں میں مرنا
- (۳) مجھے کیا خبر تھی اختر ترا درد کیا ہے یا رب
ترے عاشقوں سے سیکھا ترے سنگ پر مرنا

محدث عظیم ملا علی قاری مرقاة شرح مشکوٰۃ ج ۵
ص ۱۹۵ پر ارقام فرماتے ہیں کہ صالحین کی محفل میں
دُعا مانگنا مستحب ہے فَإِنَّ عِنْدَ ذِکْرِ

صالحین کی بستی پر اللہ تعالیٰ
کی رحمت نازل ہوتی ہے

الصَّالِحِينَ تَنْزِلُ الرَّحْمَةُ فَضْلًا عِنْدَ وُجُودِهِمْ وَحُضُورِهِمْ كَمَا أَنَّ رَحْمَةَ اللَّهِ تَنْزِلُ عِنْدَ ذِكْرِ الصَّالِحِينَ
رحمت جب صالحین کے ذکر سے نازل ہوتی ہے تو جہاں صالحین خود رہتے ہوں اس جگہ پر
کتنی رحمت برستی ہوگی۔

ذکرین کی مجالس جنت کے بلاغ ہیں: إِذَا مَرَّ تُمُ بِرِيَاضِ الْجَنَّةِ فَارْتَعَوْا قَالُوا

مَا رِيَاضُ الْجَنَّةِ قَالَ حَلَقُ الذِّكْرِ ، رواه الترمذی (مرقاۃ ص ۶۲ ج ۵)
 ترجمہ : حضور صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں کہ جب تم جنت کے باغوں سے گزرو تو
 خوب کھل کر کھاپی لیا کرو۔ صحابہؓ نے عرض کیا کہ جنت کے باغ کیا ہیں۔ فرمایا ذکر کے حلقے۔
 تشریح : محدث عظیم حضرت ملا علی قاریؒ فرماتے ہیں : حَاصِلُ الْمَعْنَى إِذَا مَرَرْتُمْ بِجَمَاعَةٍ
 يَذْكُرُونَ اللَّهَ تَعَالَى فَإِذَا كُرُوهُ أَنْتُمْ مُوَافِقَةً لَهُمْ فَإِنَّهُمْ فِي رِيَاضِ الْجَنَّةِ
 قَالَ النَّوَوِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ وَاعْلَمْ أَنَّهُ كَمَا يَسْتَحِبُّ الذِّكْرُ يَسْتَحِبُّ الْجُلُوسُ
 فِي حَلَقِ أَهْلِهِ ۔

ترجمہ ۸ : اس حدیث کا مفہوم یہ ہے کہ جب تم ایسی جماعت سے گزرو جو اللہ تعالیٰ کو یاد کر رہی ہے
 تو تم بھی ان کے ساتھ اللہ تعالیٰ کو یاد کرنے لگو کیونکہ وہ جنت کے باغوں میں ہیں۔ سلام
 نودی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ جس طرح ذکر مستحب ہے اسی طرح اہل ذکر کی صحبتوں میں بیٹھنا
 بھی مستحب ہے۔

خدائے تعالیٰ کے عاشقوں کی صحبت میں جنت کا لطف آتا ہے۔ احقر کا فارسی شعر ہے ۵

میسر چوں مرا صحبت بجانِ عاشقاں آید

ہمیں بینم کہ جنت برز میں از آسماں آید

ترجمہ : جب مجھے اللہ تعالیٰ کے عاشقوں کی صحبت میسر آجاتی ہے تو آسمان لطف آتا ہے جیسے کہ
 جنت آسمان سے زمین پر آگئی ہے۔

خواجہ صاحبؒ فرماتے ہیں ۵

میں دن رات رہتا ہوں جنت میں گویا

مرے باغ دل میں وہ گلکاریاں ہیں

الکثر لعلی کی ولایت کی علامات : محدث عظیم ملا علی قاریؒ مرقاۃ شرح مشکوٰۃ
 ج ۵ ص ۹۲ پر قلم فرماتے ہیں :-

وَمِنْ أَمَارَاتٍ وَلَا يَتَّبِعُهُ أَنْ يَرْمُقَهُ مَوَدَّةٌ فِي قُلُوبِ أَوْلِيَاءِهِ

فَإِنَّ اللَّهَ يَنْظُرُ إِلَى قُلُوبِ أَوْلِيَاءِهِ فِي كُلِّ وَقْتٍ فَإِذَا رَأَى فِي قُلُوبِهِمْ

لِعَبْدٍ مَحَلًّا يَنْظُرُ إِلَيْهِ بِاللُّطْفِ وَإِذَا رَأَى هِمَّةً وَتَوَكُّلاً مِنْ أَوْلِيَاءِهِ

لِشَأْنِ عَبْدٍ أَوْ سَمِعَ دُعَاءَ وَتَوَكُّلاً فِي شَأْنِ شَخْصٍ يَأْتِي إِلَّا الْفَضْلَ

وَالْإِحْسَانَ إِلَيْهِ أَجْرِي بِذَلِكَ سُنَّتُهُ الْكَرِيمَةُ ۔

ترجمہ : اللہ تعالیٰ جن بندوں کے قلوب کو اپنی ولایت کے لئے منتخب فرماتے ہیں تو اس کی علامات

یس سے یہ ہے کہ ایسے شخص کی محبت اپنے اولیاء کے دلوں میں ڈال دیتے ہیں پس تحقیق کہ اللہ تعالیٰ اپنے اولیاء کے قلوب کو ہر وقت نگاہ رحمت سے دیکھتے رہتے ہیں پس جب اپنے اولیاء کے قلوب میں کسی بندہ کی محبت دیکھتے ہیں تو اس بندہ پر بھی نظر لطف ڈال دیتے ہیں اور اللہ تعالیٰ جب اپنے اولیاء میں سے کسی ولی کی توجہ کسی بندہ پر دیکھتے ہیں یا کسی ولی کی دعا کو کسی شخص کے لئے سنتے ہیں تو اس پر اپنا فضل و احسان فرما دیتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ کی سنتِ کریمہ اسی طرح جاری ہے۔

ملا علی قاریؒ فرماتے ہیں کہ میں نے شیخ ابو علی دقاقؒ سے سنا ہے: لَوْ أَنَّ دَلِيًّا مِنْ أَوْلِيَاءِ اللَّهِ مَرَّ بِبَلَدَةٍ لَنَالَ بَرَكَاتٌ مُرَوَّرَةٌ أَهْلُ تِلْكَ الْبَلَدَةِ حَتَّى يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ یعنی تحقیق کہ اگر کوئی ولی اولیاء اللہ میں سے کسی شہر سے گزر جائے (اور قیام کی فرصت بھی نہ ہو) تو اس کے گزرنے کی برکت سے اس شہر کے لوگ محروم نہ رہیں گے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ اپنے فضل سے ان (اہل شہر) کی مغفرت فرمائے گا۔ (عدل کے لئے تو صلاحیت و استحقاق شرط ہے لیکن فضل کے لئے کوئی ضابطہ نہیں۔ از جامع)

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كَانَ فِي بَنِي إِسْرَائِيلَ رَجُلٌ قَتَلَ نِسْعَةً وَتِسْعِينَ إِنْسَانًا ثُمَّ خَرَجَ يَسْأَلُ فَإِن رَأَاهُ قَسَا لَهُ فَقَالَ لَهُ هَلْ تَوْبَةٌ قَالَ لَا فَقَتَلَهُ فَجَعَلَ يَسْأَلُ فَقَالَ لَهُ رَجُلٌ إِنِّي قَرِيبٌ كَذَا وَكَذَا فَأَذْهَبُكَ الْمَوْتَ فَنَاءَ بِصَدْرِهِ نَحْوَهَا فَاحْتَضَمَتْ فِيهِ مَلَأَ يَكَّةُ الرَّحْمَةِ وَمَلَأَ يَكَّةُ الْعَذَابِ فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَيْهِ هَذِهِ أَنْ تَقْرُبَنِي وَأَوْحَى إِلَيَّ هَذِهِ أَنْ تَبَاعِدَنِي وَقَالَ قَنِسُوا مَا بَيْنَهُمَا فَوُجِدَ إِلَى هَذِهِ أَقْرَبَ بِشَبْرٍ فُغْفِرَ لَهُ (بخاری، ج ۱، ص ۴۹۳)

ترجمہ: حضرت ابو سعید خدریؒ سے روایت ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ بنی اسرائیل میں ایک شخص نے ننانوے انسانوں کو قتل کیا پھر وہ ایک راہب کے پاس آیا اور سوال کیا کہ کیا ایسے شخص کے لئے توبہ ہے۔ راہب نے کہا نہیں، پس اس کو بھی قتل کر دیا۔ پھر اس نے ایک دوسرے شخص سے سوال کیا انہوں نے کہا کہ فلاں (صالحین کی) بستی کی طرف جاؤ (وہاں تمہاری توبہ قبول ہو جائے گی) پس (راستہ ہی) میں اس کو موت نے پکڑ لیا۔ پس (مرنے وقت) اس نے اپنا سینہ اس بستی کی طرف کر دیا۔ پس اس شخص کے بائے میں رحمت اور عذاب کے فرشتوں میں اختلاف ہوا، پس اللہ تعالیٰ نے وحی فرمائی (صالحین کی) بستی کو کہ تو قریب ہو جا اور (معصیت کی) سرزمین کو حکم دیا کہ تو دور ہو جا۔ پس اللہ تعالیٰ نے (فرشتوں سے) فرمایا کہ تم ان دونوں زمینوں کی پیمائش کرو پس پایا گیا وہ شخص

صالحین کی بستی سے ایک بالشت زیادہ قریب۔ پس اس کو بخش دیا گیا۔ (متفق علیہ)

تشریح از مرقاة ج ۵ ص ۱۲۷ :-

(۱) ملاقاری فرماتے ہیں کہ وہ راہب عابد زاہد خلق سے کنارہ کش خالق کی یاد میں مشغول تھا اور اس پر خوف الہی کا غلبہ تھا۔

(۲) راہب نے جو توبہ نہ قبول ہونے کے لئے کہا اس کی تین وجوہ ہو سکتی ہیں :-

(الف) اِمَّا جَهْلًا مِنْهُ بِعِلْمِ التَّوْبَةِ یا تو توبہ کے بارے میں صحیح علم سے بے خبر تھا۔

(ب) وَاِمَّا لِغَلَبَةِ الْخَشْيَةِ عَلَيْهِ یا خشیت کے غلبہ کی وجہ سے۔

(ج) وَاِمَّا لِتَصَوُّرِ عَدَمِ اِمْكَانِ اِرْضَاءِ خُصُومِهِ عَنْهُ یعنی اس تصور کے سبب

کہ مظلوم فریق کے راضی کرنے کا امکان نہ رہا تھا۔ اور اس نے راہب کو اس بناء پر

قتل کیا کہ جب میری توبہ ہی قبول نہیں ہے تو سناوے کے بجائے سو پورا کر دو۔

(۳) (ایک اشکال اور اس کا جواب) : علامہ طیبی فرماتے ہیں کہ اس شخص کی مغفرت پر

ایک اشکال اصول شرع کے مطابق وارد ہوتا ہے اور وہ یہ ہے فَاِنْ حَقُّوْا بَنِيْ اٰدَمَ

لَا تَسْقُطُ بِالتَّوْبَةِ بَلْ تَوْبَتُهَا اَدَاؤُهَا اِلٰی مُسْتَحِقِّهَا کیونکہ حقوق الہی صرف

توبہ سے معاف نہیں ہوتے جب تک کہ اہل حقوق کو راضی نہ کیا جائے۔ اس کا جواب یہ

ہے اِنَّ اللّٰهَ تَعَالٰی اِذَا رَضِيَ عَنْ عَبْدٍ وَ قَبِلَ تَوْبَتَهُ اَرْضٰی عَنْهُ خُصُومَهُ

وَرَدَّ مَظَالِمَهُ جب اللہ تعالیٰ کسی بندہ سے خوش ہو جاتے ہیں اور اس کی توبہ قبول

فرماتے ہیں تو اس کی جانب سے اہل حقوق کو راضی کر دیں گے اور اہل حقوق کے حقوق کو

اس بندہ کی طرف سے خود ادا فرمادینگے۔

(۴) فضل البصورتی عدل : گناہ کی بستی کو دور کرنے کا اور صالحین کی بستی کو قریب

کرنے کا جو حکم فرمایا فَهَذَا اَفْضَلُ فِيْ صُوْرَةِ عَدْلِ پس یہ فضل ہے عدل کی صورت میں۔

(۵) صالحین کی بستی سے صرف ایک بالشت زیادہ قریب ہونے پر اس کی مغفرت دلالت

کرتی ہے اللہ تعالیٰ کی رحمت کی وسعت پر طالب توبہ کے لئے۔ پھر تائب پر کس درجہ

رحمت نازل ہوگی۔ رہنا قنا اللہ تعالیٰ توبۃ نصوحاً اللہ تعالیٰ ہم سب کو توبہ صادقہ

خالصہ نصیب فرمائے۔ آمین۔

(۶) فی روایۃ لمسلم فَدَلَ عَلٰی رَجُلٍ عَالِمٍ فَقَالَ فَاِنَّ بِهَا اُنَاسًا يَعْبُدُوْنَ

اللّٰهَ فَاَعْبُدِ اللّٰهَ مَعَهُمْ اِنَّہٗ ، مسلم کی روایت سے معلوم ہوا کہ وہ دوسرا آدمی عالم

تھا جس نے کہا تھا کہ فلاں بستی میں کچھ بندے اللہ تعالیٰ کی عبادت میں مشغول ہیں

تم بھی ان کے ساتھ جا کر عبادت میں مشغول ہو جاؤ۔

(۷) فِيهِ تَفْضِيلُ الْعَالِمِ عَلَى الْعَابِدِ اس حدیث سے عالم کی فضیلت ثابت ہوتی ہے عابد پر ۔

تشریح حدیث مذکور : { از فتح الباری شرح بخاری ج ۵ ص ۵۱
از علامہ ابن حجر عسقلانی ج ۱ ص ۱۰۰ }
(۱) علامہ ابن حجر عسقلانی فرماتے ہیں کہ جس آدمی نے اتنے قتل کئے تھے اور جن جن لوگوں کا اس واقعہ میں ذکر ہے ان کے ناموں سے میں واقف نہیں ہوں۔ لفظ راہب سے اشارہ ہے کہ وہ شخص دین عیسوی پر تھا۔

(۲) المعجم الکبیر للطبرانی میں روایت ہے کہ صالحین کی بستی کا نام نصرہ تھا اور دوسری بستی کا نام کفرہ تھا۔ حضرت قتادہ کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ لَمَّا آتَاهُ الْمَوْتُ نَاءً بِصَدْرِهِ۔ نَاءً آتَى مَالًا إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي طَلَبَهَا یعنی جب اس کو موت آنے لگی تو اپنا سینہ کھینچ کر صالحین کی اس بستی کی طرف کچھ اور قریب کر دیا۔ احقر عرض کرتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس شخص کی اس ادائے بندگی پر فضل فرمادیا اور صالحین کی اس بستی کو حکم دیدیا تَقَرَّبَ لِيْ کہ لے زمین تو قریب ہو جا اور معصیت کی بستی کو حکم فرمایا تَبَاعَدَ یعنی تو دور ہو جا۔ صالحین کی بستی پر کیونکہ اہل تقرب تھے اس لئے اس کو خطاب بھی تقرب سے کیا گیا۔ اللہ تعالیٰ کے اس فضل پر بے ساختہ حضرت مولانا شاہ محمد احمد صاحب پر تاب گڑھی کا شعر یاد آ گیا ۔

حسن کا انتظام ہوتا ہے

عشق کا یوں ہی نام ہوتا ہے

یعنی اللہ تعالیٰ کی رحمت کا سب انتظام ہوتا ہے اور بندوں کے اعمال اس کے لئے محض بہانہ ہوتے ہیں۔

(۳) علامہ ابن حجر عسقلانی فرماتے ہیں کہ اس حدیث سے مشروعیت تو بہ جمیع کبار سے ثابت ہوتی ہے۔

(۴) اور اشکال مسئلہ حقوق العباد کا حل یہ تحریر فرماتے ہیں کہ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى إِذَا قَبِلَ تَوْبَةَ الْقَاتِلِ تَكْفِيلُ بِرِضَاءِ خَصِمِهِ یعنی اللہ تعالیٰ نے جب قاتل کی توبہ کو قبول فرمایا تو اس کی طرف سے اہل حقوق کو راضی کر دینے کے لئے کفیل ہو جائیں گے۔

(۵) اور اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ ملائکہ رحمت اور ملائکہ عذاب کا کبھی اللہ تعالیٰ کے بندوں کے بلے میں اختلاف ہو جاتا ہے اس بات میں کہ اس کو مطیع لکھیں یا عاصی حتیٰ يَقْضِيَ اللَّهُ بَيْنَهُمْ یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ فیصلہ فرماتے ہیں۔

(۶) اور اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ جس زمین پر انسان کسی معصیت میں مبتلا ہو جائے اس زمین سے ہجرت مستحب اور افضل ہے دو وجہ سے :-

(۱) اس زمین پر اس گناہ کی پھر اس کو یاد آئے گی اور فتنہ میں مبتلا ہو جائے گا۔
 (۲) یا اس وجہ سے کہ گناہوں کے آثار و نشانات اس کو دوبارہ اس گناہ پر اعانت کریں گے اور برا بیگختہ کریں گے چنانچہ بعض روایتوں میں ہے کہ وَلَا تَرْجِعْ إِلَى الْأَرْضِ ضَلَّ فَإِنَّهَا أَرْضٌ سُوءٌ فِيهِ إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّ الثَّائِبَ يَنْبَغِي لَهُ مُفَارَقَةُ الْأَحْوَالِ الَّتِي اعْتَادَهَا فِيهَا مِنَ الْمَعْصِيَةِ وَالتَّحَوُّلُ مِنْهَا كُلِّهَا وَالِإِشْتِغَالُ بِغَيْرِهَا۔
 ترجمہ: ایک روایت میں ہے کہ اس شخص سے کہا گیا کہ تو اس زمین پر دوبارہ مت لوٹنا کیونکہ وہ زمین تیرے حق میں بُری ہے۔ پس اس روایت میں یہ اشارہ موجود ہے کہ جو شخص کسی گناہ سے توبہ کرے اس کو چاہیئے کہ وہ اس گناہ کے لئے جن جن حالات کا زمانہ معصیت میں عادی تھا ان سے مفارقت اختیار کر لے اور کلی طور پر اپنا رخ پھیر لے اور اسباب معصیت سے دُور ہو کر دوسرے جائز مشغلوں میں اپنے کو مصروف کر دے۔

(۷) فِيهِ فَضْلُ الْعَالِمِ عَلَى الْعَابِدِ اور اس حدیث سے عالم کی فضیلت عابد پر ثابت

ہوتی ہے۔ (فتح الباری، ج ۲، ص ۵۱۸)

لِشَرِّحِ حَدِيثِ الْمَذْكُورِ اِزْ شَرِّحِ مُسْلِمٌ لِلْعَلَّامَةِ مُحَمَّدٍ (الْبُزْكَرِيُّ الْفُؤَادِيُّ)

(ج ۲، ص ۳۵۹)

قَالَ الْعُلَمَاءُ فِي هَذَا اسْتِحْبَابُ مُفَارَقَةِ الثَّائِبِ الْمَوَاضِعِ الَّتِي أَصَابَ بِهَا الذُّنُوبُ وَأَنْ يَسْتَبْدِلَ بِهِمْ صُحْبَتَ أَهْلِ الْخَيْرِ وَالصَّلَاحِ وَالْعُلَمَاءِ وَيَتَأَكَّدُ بِذَلِكَ تَوْبَتُهُ۔

تحریر: اس حدیث سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ جو شخص کسی گناہ سے توبہ کرے وہ اس گناہ کے مقامات سے اور اس گناہ پر مائل کرنے والے اشخاص سے مفارقت اختیار کرے اور ان بُرے لوگوں کے بدلے اہل خیر اور اہل صلاح اور علماء کی صحبت اختیار کرے۔ ان اعمال کی برکت سے اس کی توبہ مضبوط ہو جائیگی۔

روایت ابن ماجہ : ابن ماجہ ص ۱۹۲ پر اس حدیث میں اس عبارت کا بھی

إِضَافَةٌ هِيَ أَخْرَجَ مِنَ الْقَرْيَةِ الْخَبِيثَةِ الَّتِي أَنْتَ فِيهَا إِلَى الْقَرْيَةِ الصَّالِحَةِ۔
 ترجمہ: اُس عالم نے اُس قافلے سے کہا کہ تو اس خبیث بستی سے جس میں کہ تو ہے نکل جا فلاں صالحین کی بستی کی طرف۔

فائدہ : بخاری شریف کی اس حدیث سے مقبولان بارگاہِ الہی اور اہل اللہ کی عظمتوں کا پتہ چلتا ہے جنہوں نے اپنی خاک کو خالقِ افلاک پر فدا کیا۔ ایسی مبارک ہستیوں کی قیمتوں کا کیا کہنا ہے کہ جس زمین پر ایسے لوگ رہتے ہیں اس زمین کی برکت کا یہ عالم ہے کہ سو قتل کے مجرم کی مغفرت اور اس پر رحمت کا نزول اور اس کی توبہ کی قبولیت جبکہ اس قادر مطلق اور غفار اور تو اب اور ارحم الراحمین کی طرف سے ہرزمین پر ممکن تھی لیکن اللہ تعالیٰ نے اپنی عنایاتِ خاصہ اور الطاف و کرم کے ظہور اور نزول کے لئے اہل اللہ کے رہنے سہنے کی زمین کو تجویز فرمایا۔ سبحان اللہ! جو اللہ کا ہو جاتا ہے وہ مالکِ کریم اس کی خاک کو تو عزت دیتا ہی ہے لیکن ساتھ ہی ساتھ اس زمین کو بھی عزت بخشتا ہے جہاں ایسے مقبول بندے رہتے ہیں اور اس کی قیمت کا اندازہ حدیث مذکور سے ہوتا ہے۔ برعکس اس کے جو لوگ اپنی مٹی کو مٹی کی حسین صورتوں پر مٹی کے پراٹھوں اور کبابوں پر، مٹی کے مکانوں اور مٹی کے نوٹ کی گڈیوں پر اور مٹی کے لباسوں پر اور مٹی کے بنگلوں اور موٹروں پر فدا ہو کر اپنے خالق اور مالک کو بھول گئے ان کی خاک ان تمام مٹیوں کے ساتھ مل کر مٹی ہو گئی۔ قیامت کے دن ان کی مٹی کے ساتھ یہی مٹیاں مثبت ہو جائیں گی اور میزانِ مٹی ہی آئے گا اور ان کی مٹی کا تمام مجموعہ مٹی ہوگا۔ جیسا کہ سید سلیمان ندویؒ فرماتے ہیں :-

ہم ایسے رہے یا کہ ویسے رہے وہاں دیکھنا ہے کہ کیسے رہے
حیاتِ دورِ روزہ کا کیا عیش و غم مسافر رہے جیسے تیسے رہے
احقر کو اپنا ایک پُرانا شعر یاد آیا :-

کسی خاکِ پہ مت کر خاکِ اپنی زندگانی کو
جوانی کر فدا اس پر دیا جس نے جوانی کو

مولانا ردھیؒ فرماتے ہیں :-

گر ز صورت بگذری اے دوستان
گلستان است گلستان است گلستان
ایں شراب و ایں کباب و ایں شرک
خاکِ رنگین است و نقشب لے پسر
ہندی و قچاقی و ترکی و حبش
جملہ یک رنگ اند اندر خاک و خش

اللہ تعالیٰ ہم سب کو صالحین اور اہل اللہ کی صحبت اختیار کرنیکی توفیق بخشیں اور انکی مبارک صحبتوں کے ثمرات و برکات اور انوار سے ہم سب کو نوازش فرمائیں۔ (آمین)۔

لڑکیوں کی پرورش کی فضیلت

سرورِ دو عالم صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ سَلَامُ نے ارشاد فرمایا کہ جس نے تین لڑکیوں یا تین بہنوں کے اخراجات برداشت کئے اور اُن کو ادب سکھایا اور رحم و شفقت کا برتاؤ کیا یہاں تک کہ وہ اُس کے خرچ سے بے نیاز ہو گئیں تو اللہ تعالیٰ اُس کے لئے جنت واجب فرمادیں گے۔

ایک شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ اگر دو لڑکیاں یا دو بہنیں ہوں جن کی پرورش کی ہو تو اس بارے میں کیا حکم ہے۔ فرمایا اُس کے لئے بھی یہی فضیلت ہے۔
راوی کہتے ہیں کہ اگر ایک لڑکی کے بارے میں سوال کیا جاتا تو آپ ایک کے لئے بھی یہی فضیلت بتاتے۔ (مشکوٰۃ)

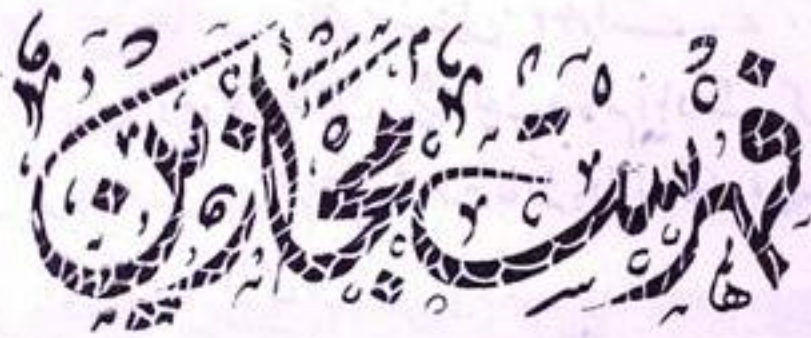
حضور نے فرمایا کہ افضل ترین صدقہ یہ ہے کہ تم اپنی لڑکی پر خرچ کرو، جو طلاق کی وجہ یا بیوہ ہو کر تمہارے پاس (شوہر کے گھر سے) واپس آگئی کہ تمہارے علاوہ کوئی اس کے لئے کمائی کرنے والا نہیں ہے۔

DADABHOY SILK MILLS LTD.

City Office, Jehangir Kothari Building, M. A. Jinnah Road Karachi-0127

Regd. Office & Mills: E/I, S. I. T. E. Karachi-1603

Postal Address: G. P. O. Box 354 Karachi-0127 Pakistan



عارف باللہ حضرت مولانا ڈاکٹر عبدالحی صاحب عارفی مدظلہ العالی صدر العلوم کراچی

عارف باللہ حضرت مولانا ڈاکٹر عبدالحی صاحب عارفی مدظلہ العالی
صدر دارالعلوم کراچی کے حکم سے حضرت والا کے مجازین بیعت
اور مجازین صحبت کی فہرست ہر سال البلاغ میں شائع ہوتی
ہے، اس مرتبہ حضرت والا نے اس میں کچھ حذف و اضافہ
بھی فرمایا ہے، لیکن متعلقہ حضرات کے پتوں میں بھی تبدیلی
ہوئی ہے۔ اب یہ تازہ ترین فہرست ہے جس کو پہلی فہرستوں
کیلئے ناسمجھ سمجھنا چاہیے۔

فادۃ القاری

مجازین بیعت:

- ۱۔ جن احباب کو اجازت بیعت دی گئی ان کے نام اور پتے درج ذیل ہیں :-
- ۱۔ جناب مولوی نذیر احمد صاحب - مدیر جامعہ اسلامیہ امدادیہ حبیب شہید کالونی، فیصل آباد۔
- ۲۔ جناب مولوی عبدالرزاق ہاشمی صاحب - مدرس جامعہ اسلامیہ محمودیہ مانسہرہ ضلع ہزارہ۔
- ۳۔ جناب مولوی سحان محمود صاحب - استاذ حدیث دارالعلوم کورنگی، کراچی ۱۴۔
- ۴۔ جناب مولوی مشرف علی صاحب - مدیر دارالعلوم اسلامیہ کامران بلاک، لاہور۔
- ۵۔ جناب مولوی محمد رفیع صاحب عثمانی - مہتمم دارالعلوم کورنگی، کراچی ۱۴۔
- ۶۔ جناب مولوی محمد تقی صاحب عثمانی - نائب مہتمم دارالعلوم کورنگی، کراچی ۱۴۔
- ۷۔ جناب حافظ ابرار الحق صاحب، خطیب امام جامع مسجد، فیڈرل کپٹل ایریا، کراچی ۱۹۔
- ۸۔ جناب ڈاکٹر حافظ محمد الیاس صاحب - منیجنگ ڈائریکٹر بہار دوقت، ۱۲۔ ڈی/۴ اسٹیڈیم روڈ - چاندنی چوک - کراچی۔

- ۹۔ جناب حافظ عتیق الرحمن صاحب۔ ڈاکٹر فائز انیس ہمدرد وقف۔ سی۔ ۱۰، بلاک ایچ۔
شمالی ناظم آباد۔ کراچی۔
- ۱۰۔ جناب آدم بھائی پٹیل صاحب۔ فاطمہ سنٹرل، ۲۲/اے۔ ۷، ناظم آباد۔ کراچی۔
- ۱۱۔ جناب محمد کلیم صاحب۔ فرودگاہ رضوان، ۵ ایف، ناظم آباد۔ کراچی۔
- ۱۲۔ جناب رفعت احمد خان صاحب۔ ناظم نشر و اشاعت عائشہ باوانی وقف، یو۔ ۴۹، بلاک ۷،
پی۔ ای۔ سی۔ ایچ۔ ایس۔ کراچی۔
- ۱۳۔ جناب ڈاکٹر نعیم اللہ صاحب۔ اناج بازار۔ سکھر۔
- ۱۴۔ جناب علی حماد رضا صاحب۔ بی ۱۰۵، این بلاک، شمالی ناظم آباد۔ کراچی۔
- ۱۵۔ جناب مولوی عبدالرزاق صاحب، بالمقابل مسلم کمرشیل بینک، کوہاٹ سٹی۔
- ۱۶۔ جناب مولوی عبدالرحمن افغانی صاحب (مرحوم) عرشی مسجد۔ سیٹلائٹ ٹاؤن۔ راولپنڈی۔

مجازین صحبت:

- جن احباب کو مجاز صحبت بنایا گیا، ان کے نام اور پتے درج ذیل ہیں:-
- ۱۔ جناب مظفر احمد اشرف صاحب، ۳۰ بی۔ مولوی تمیز الدین خان روڈ۔ لالہ زار۔ کراچی۔
- ۲۔ جناب عابد حسین زبیری صاحب۔ ڈی ۴، بلاک ایچ، شمالی ناظم آباد۔ کراچی۔
- ۳۔ جناب سید اختر حسن صاحب۔ ۲۲۰ بی۔ بلاک ۷، پی۔ ای۔ سی۔ ہاؤسنگ سوسائٹی۔ کراچی ۲۹
- ۴۔ جناب رحمت علی صاحب۔ خیابان قائد اعظم بی ۴، ۳ بی۔ اسلام آباد۔
- ۵۔ جناب دیر علی صاحب۔ ۵۹۔ زیڈ۔ ۵، بلاک ۷، پی۔ ای۔ سی۔ ایچ۔ ایس۔ کراچی۔

تجدید اجازت:

بعض خاص احباب ایسے ہیں جو اپنے بزرگانِ سلسلہ کے مجازین ہیں، احقر کے ساتھ ان کو
مدتِ مدید سے ارادت و محبت ہے، ان کی تقویتِ خاطر کیلئے اپنی طرف سے بھی ان کو مجاز
بنایا ہوں، واللہ الموفق۔

- ۱۔ جناب حکیم سید محمد ابراہیم صاحب، غریب آباد، سکھر (مجاز حضرت ماسٹر ثامن علی صاحب)
- ۲۔ جناب ڈاکٹر حفیظ اللہ صاحبہ، اناج بازار۔ سکھر (مجاز حضرت مولانا مفتی محمد حسن صاحب)
- ۳۔ جناب مولوی محمد الحق صاحب سندیلوی، ۱۸۱۴ بلاک گلشن اقبال کراچی (مجاز حضرت شاہ ولی اللہ صاحب)
- ۴۔ جناب مولوی محمد احمد صاحب، ۴۲، اے، بلاک ایچ، شمالی ناظم آباد۔ کراچی (مجاز حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب)
- ۵۔ جناب ظفر احمد صاحب، تھانوی (مرحوم) انجینئر جی۔ سی۔ ۱۱، بلاک ۷، شمالی ناظم آباد کراچی (مجاز حضرت مولانا اشرف علی تھانوی صاحب)
- ۶۔ جناب مولوی لایت حسین صاحب بلاک ۷، سب بلاک ای پلاٹ ۷ روڈ، ناظم آباد۔ کراچی (مجاز مولوی حبیب الرحمن صاحب)
- ۷۔ جناب مولانا محمد یوسف لدھیانوی صاحب، مدرسہ اسلامیہ علامہ بنوری ٹاؤن کراچی (مجاز حضرت شیخ الحدیث صاحب)

مولانا ابو علی

اعظم گڑھ - بھارت

حَقِّقْ مَوْلَانَا وَصِيَّ الْعِزِّ وَالْكَسْبِ

محمد عابدی

قاضی عبدالغفار صاحب کی سگریٹری شپ کے زمانہ میں انجمن ترقی اردو کی طرف سے انہی کی قیادت میں اردو کی دستخطی مہم کا اعظم گڑھ میں دوسرا دور شروع ہوا تو اس کے انچارج مولانا شاہ معین الدین احمد ندوی اڈیٹر 'معارف' تھے، اور اس کے خاص درکر اعظم گڑھ کے مشہور معروف اور مقبول حکیم اسحاق صاحب قبلہ، جناب یحییٰ اعظمی اور خاکسار تھا، یہ مہم اعظم گڑھ میں بہت کامیاب رہی، اور قریب ۵۰ ہزار کے دستخط اکٹھا کر کے مرکزی آفس کو بھیجے گئے، اس پر انجمن کی طرف سے ہماری زبان میں یہاں کے کارکنوں کی محنت و جانفشانی کو خاص طور سے سراہا گیا، اور جب قاضی عبدالغفار صاحب انجمن کے دورہ کے سلسلہ میں، اعظم گڑھ آئے، تو اس وقت اتفاق سے تنہا میں ہی موجود تھا، مولانا شاہ معین الدین احمد ندوی نے خاص طور سے مجھ کو قاضی صاحب سے بلایا، اور کہا کہ اعظم گڑھ کی دستخطی مہم کے ایک سرگرم درکر یہ بھی تھے، قاضی صاحب نے بڑی مسرت کا اظہار کیا، اور فرمایا کہ ابھی تو کام کی ابتداء ہے، آپ لوگوں کو اردو کے لئے ابھی بہت کچھ کرنا ہے، ہم نے شہر میں کام ختم کر لیا، تو مضافات، قصبات، اور دیہات کے دورے شروع کر دیئے، حکیم صاحب کے حکم سے اس سلسلہ میں ایک صاحب کو لیکر کوپا گنج گیا، دو تین روز میں ہم اس کام سے فارغ ہو گئے، تو مولانا تھانوی رحمۃ اللہ علیہ کے مقرب ترین و محبوب ترین خلیفہ مولانا وصی اللہ صاحب فتح پوری کی زیارت و ملاقات کا ایک شوق پیدا ہو گیا، جو یہاں سے تین چار میل

کے فاصلہ پر اپنے گاؤں فتح پور تال زجا میں قیام فرماتے تھے، اس کی تمنا مجھ کو اُس زمانہ سے تھی، جب وہ خالقاہ تھانہ بھون میں تین برس قیام کے بعد، اپنے وطن میں آگئے تھے، اور یہیں سے اپنے خواجہ تاش مولانا سید سلیمان ندوی کی ملاقات کے لئے دارالمصنفین تشریف لایا کرتے تھے، اور مجھے دور سے اُن کی زیارت نصیب ہوتی تھی، ایک مرتبہ وہ کتب خانہ میں سید صاحب کی نشست کے قریب ہی، فرش پر بیٹھ کر حدیث کی کتابوں کا، جس کا بہت اچھا ذخیرہ سید صاحب نے اپنے ذوق حدیث سے اکٹھا کر لیا تھا، جائزہ لے رہے تھے، چوتھی الماری میں حدیث کے علاوہ ایک اور فن کی بھی کتابیں لیکن یہ اوپر کے خانوں میں تھیں اس پر مولانا نے اعتراض کیا تو سید صاحب نے مزاحاً جواب دیا کہ اس سے پہلے کی الماری اوپر سے دیکھتے آئے، تو آپ کی نظر پہلے انہی حدیث کی کتابوں پر پڑیگی، اس کے بعد یہ الماری بھی حدیث کی کتابوں سے بھر گئی۔

حدیث کے کسی مسئلہ پر گفتگو شروع ہوئی، تو سید صاحب نے پھر مزاح فرمایا کہ آپ لوگ توجہ سے پڑھتے نہیں ہیں چھپتے ہیں، یہ درحقیقت ارباب دیوبند کے حنفیت میں غلو کی طرف اشارہ تھا، اور پھر اپنے ندوہ کی طالب علمی کے زمانہ کا ایک واقعہ بیان کیا کہ میرے ہم درس ساتھیوں میں کچھ غالی حنفی تھے، اور کچھ بائل الی الی حدیث، میرا شمار آخر الذکر میں تھا، درجہ میں یہ دونوں قسم کے لڑکے روز اسباق میں الجھتے اور سوال و جواب کرتے تھے، آخر میں دونوں درجہ سے اُٹھ کر ثبوت کے لئے کتابوں کی طرف دوڑتے تھے، ایک امام طحاوی اور حافظ عینی کا سہارا ڈھونڈتے تھے، اور میں حافظ ابن حجر کی فتح الباری کی پناہ لیتا تھا، اسی سلسلہ میں میں نے اس کا مقدمہ بھی پڑھا، جس کا نتیجہ امام بخاری پر الندوہ میں میرا وہ مضمون ہے، جس کو اُس دور کے بہت سے اہل نظر نے پسند کیا، جن میں مولانا حالی بھی تھے۔

مولانا تھانوی کی وفات کے بعد، ایک مرتبہ جناب سید صاحب قبلہ نے مولانا کے ہندوستان بھر کے تمام ممتاز دسبر آوردہ خلفاء و مجازین بیعت کو شبلی منزل میں مدعو کیا، مولانا دھی اللہ صاحب سب سے قریب ہو کر سب کے بعد آئے، اُس وقت خواجہ عزیز الحسن صاحب المتخلص بہ مجذوب کی مسرت دیکھنے کے قابل تھی، ان کی شان میں خوب خوب اشعار پڑھ کر اپنے جذبات مسرت کا اظہار فرماتے تھے، اور ایسا ان پر فدا ہو رہے تھے کہ گویا خود مولانا تھانوی ہی تھانہ بھون سے زندہ ہو کر آگئے ہیں، ان خلفاء کا یہ مقدس اجتماع کئی روز تک رہا، جن کی نورانی صورتیں دیکھ کر، اور ان کی صحبتوں میں بیٹھ کر ایمان تازہ ہو جاتا تھا۔

میں نے ایک زمانہ میں مولانا شاہ معین الدین ندوی کی فرمائش سے روزنامہ منشور دہلی میں مولانا عبدالغنی پھولپوری اور مولانا فتح پوری پر کحل البصر کے عنوان سے ایک مضمون لکھا تھا، اُس وقت آخر الذکر کا قیام کوپا گنج میں اپنے ایک مقرب ترین مسترشد جناب ظہیر دلال صاحب کے مکان کے

قریب کی ایک کہنہ اور شکستہ مسجد میں تھا، اور وہیں سے اُن کا دریائے فیض جاری تھا، چند ہی سال میں وہاں کے لوگوں میں ایک زبردست دینی انقلاب پیدا ہو گیا، مدت کے عادی جواری، شرابی، زانی، فسق و فجور میں دن رات گزارنے والے منہیات و ممنوعات سے تائب ہی نہیں تسبیح و تہلیل کے خوگر اور تہجد گزار ہو گئے، اُن کی صورتیں اس قدر نورانی، ان کی عادتیں اس قدر مہذب ان کے اطوار اس قدر شائستہ اور ان کے خصائل اس قدر پاکیزہ ہو گئے، کہ بس دیکھنے سے تعلق رکھتا تھا، رجوع الی اللہ کا یہ عالم ہوا کہ اذان کی آواز اُن کے کانوں میں پہنچی نہیں کہ وہ سب کچھ چھوڑ چھاڑ کے مسجد میں پہنچ کر بارگاہ ایزدی میں سر بسجود ہو گئے، اُن کا حال دیکھ کر کوئی اندازہ ہی نہیں کر سکتا تھا کہ اُن کا ماضی کبھی بڑا تاریک اور مَن نفرت اور قابلِ ملامت رہا ہوگا۔

پلٹ دی بس اک آن میں اُن کی کایا

ان اللہ لا یغیر ما بقوم حتیٰ یغیر دما بانفسہم، جس کا منظوم ترجمہ مولانا ظفر علی خان نے کیا خوب کیا ہے :

خدا نے آج تک اُس قوم کی حالت نہیں بدلی

نہ ہو جس کو خیال خود اپنی حالت کے بدلنے کا

بس اُن کی زندگی اسی آیتِ کریمہ کی پوری تفسیر تھی، انہوں نے مولانا کی ہدایت سے اپنے کو بدلنا چاہا، تو اللہ نے ان کو ایسا بدل دیا۔ کہ پچھلی زندگی سے ان کو کوئی نسبت ہی باقی نہیں رہ گئی۔

پھر مولانا یہاں سے اُٹھ کر اپنے گاؤں تال زجا چلے گئے، اور وہیں قیام پذیر ہو گئے، وہیں انہوں نے خانقاہ بنوائی، عربی کا بہت بڑا مدرسہ قائم کیا، رشد و ہدایت کے ساتھ درس و تدریس کا سلسلہ جاری کیا، اونچے درجے کے طلبہ کو پڑھانا اپنے ذمہ رکھا، جس کے لئے باقاعدہ اوقات مقرر تھے، قریب ہی ایک چھوٹی سی خُش پوش مسجد تھی، جس میں باقاعدہ جماعت کے ساتھ نمازیں ہونے لگیں، خود مولانا مقتدی ہوتے، اور کوئی اس سلسلہ کا امام، عجیب رونق اور دینی چہل پہل پیدا ہو گئی تھی۔

جب اُن کے گاؤں جانے کا خیال پیدا ہوا، تو یہی اُن کے کوپا گنج کے قدیم میزبان اور مترشد ظہیر دلال یاد آئے، میں نے اُن سے ذکر کیا تو وہ رہنمائی کے لئے تیار ہو گئے، اگرچہ فتح پور تال زجا مسافت کے لحاظ سے کوپا گنج سے بہت قریب ہے، لیکن یہاں سے وہاں تک جانے کے لئے کوئی بھی باقاعدہ راستہ نہیں ہے، اور نہ پیدل آمد و رفت کا سلسلہ قائم ہے، اس لئے کوپا گنج سے وہاں پیدل جانا گویا ہفت خان رستم کا طے کرنا تھا، راستہ اتنا پُر پیچ اور اس میں اتنا شیب و فراز تھا اور قدم قدم پر اتنے ندی نالے تھے کہ خدا کی پناہ، ایک نالہ کسی طرح — پار کرتے تھے کہ دوسرا نالہ آجاتا تھا کہ آج بھی اُس کے تصور سے وحشت ہوتی ہے، بہر حال ہم شوق زیارت میں ظہیر دلال جیسے خضر راہ کی رہنمائی میں کسی طرح گرتے پڑتے، افتاں و خیزاں، آبِ حیوان تک پہنچ ہی گئے،

مولانا کا ذاتی مکان کسی قدر گاؤں سے دور ایک طرف دو منزلہ الگ تھلگ تھا، اُس کے کچھی طرف چند خام کمروں پر مشتمل مدر تھا، ایک چھوٹی سی نیم تختہ مسجد تھی، اور اس کی پشت پر چہار طرف چند کمروں، اور برآمدوں پر مشتمل خام خانقاہ تھی، ہم جب وہاں پہنچے، تو معلوم ہوا بالا خانہ پر منتہی طلبہ کو حدیث کا درس دے رہے ہیں، ہم مسجد میں چلے گئے، وہاں ایک صاحب آئے، پوچھا کہ آپ لوگ کہاں سے آئے ہیں، اور کیا کھائیں گے۔ ہم نے کہا کہ کوپانگج سے آئے ہیں، اور کھانے کا انتظام ہے، ظہیر دلال نے اپنے طور پر درس کے بعد کسی طرح ہماری مولانا سے ابتدائی ملاقات طے کر لی تھی، ہم جب دوبارہ مولانا کے مکان پر گئے، تو زینہ کا دروازہ جو ایک وسیع برآمدہ کے ایک گوشہ میں تھا، اندر سے بند تھا، لیکن مولانا ہم لوگوں کی آہٹ پا کر دروازہ کھول کر بالا خانہ پر چلے گئے، ہم جوتا پہنے ہوئے اوپر چلے گئے، اور دروازہ پر اتار کے مولانا کے کمرے میں پہنچ گئے، جس میں درمی کا نہایت عمدہ فرش بچھا ہوا تھا، اور اسی کے ایک گوشہ میں ایک ایک پرکئی قالینیں بچھی ہوئی تھیں، اُس پر مولانا مسد لگائے ہوئے بیٹھے تھے۔

دیوار سے لگی ہوئی دیودار کی ایک چھوٹی سی الماری تھی، جس میں مولانا تھانویؒ کے مواعظ، ملفوظات اور افاضات کی جلدیں بہت قرینہ سے رکھی ہوئی تھیں، ہم سلام کر کے مولانا کے سامنے بیٹھ گئے، اب مولانا ہم کو دیکھ رہے تھے، اور ہم مولانا کو، ایک مکمل سکوت طاری تھا، اس مہر سکوت کو توڑنے کے لئے میں نے پہل کی، اور عرض کیا کہ جب مولانا سید سلیمان ندویؒ اعظمؒ گئی تھیں تو آپ کبھی کبھی ان کی ملاقات کے لئے جایا کرتے تھے۔ میں نے سمجھا تھا کہ سید صاحب کا نام لینے سے فرط تعلق کی بنا پر مولانا گل افشانیوں کا سلسلہ جاری ہو جائے گا، لیکن مولانا اثبات میں جواب دے کر پھر خاموش ہو گئے، مولانا کے شاید کھانے کا وقت ہو رہا تھا، ظہیر دلال کے اشارہ سے ہم لوگوں نے اٹھنا چاہا تو فرمایا کہ ظہر بعد فوراً اسی جگہ مجلس وعظ ہوتی ہے، اُس میں آپ لوگ ضرور شرکت کیجئے، ہم کمرے سے نکلے تو جوتے زینہ کے دروازے سے بھی دور برآمدہ کے نیچے ملے، ظہر کی نماز میں ابھی کچھ دیر تھی، ہم سیدھے خانقاہ میں پہنچ گئے، جہاں معتقدین کمروں میں اور برآمدوں میں چار پائیوں پر اور فرش پر بیٹھے اور دو وظائف و تلاوت قرآن، اور مناجات مقبول وغیرہ پڑھنے میں مصروف تھے، ہم بھی ایک کمرہ میں جس میں پیال بچھا ہوا تھا، جا کر بیٹھ گئے، جونہی ظہر کی اذان ہوئی، ہم مسجد میں پہنچ گئے۔ جب قریب قریب تمام سُنّتیں پڑھ کر فارغ ہو گئے، اور جماعت کا وقت آیا، تو مولانا مسجد میں داخل ہوئے، اور پہلے منظرین سے ہم لوگوں کے کھانے پینے کے متعلق دریافت فرمایا، جب اس کی طرف سے ان کو اطمینان ہو گیا، تو پہلی صف میں امام کے پیچھے جہاں ان کے لئے خاص طور سے جگہ خالی رہتی ہے، شامل ہو گئے، اور فرض نماز پڑھ کر فوراً ہی واپس چلے گئے، ہم جب اطمینان سے سُنّتیں پڑھ کر، مولانا کے مکان پر آ گئے، تو برآمدہ کے اندر اور باہر جوتوں کا ایک انبار دیکھا، اوپر بالا خانہ پر پہنچے تو وہ بھر چکا تھا، ہم دروازہ ہی کے پاس بیٹھ گئے، لیکن مولانا نے

ہم کو دیکھ لیا، اور بالکل اپنے قریب سامنے بٹھایا، مولانا نے الماری سے مواعظ و ملفوظات کی ایک ایک جلد نکال کر جس میں پہلے سے نشان لگا ہوا تھا، اقتباسات سُنانا شروع کر دیئے، اور درمیان میں کچھ کچھ اپنی طرف سے بھی فرماتے جاتے تھے، اسی دوران میں انہوں نے فرمایا کہ یہ عجیب بات ہے کہ میرے قریب و جوار کے ہندو مجھ سے زیادہ عقیدت رکھتے ہیں، میں نے خود اپنے کانوں ان کو یہ کہتے ہوئے سنا ہے کہ جب یہ بڑے مولوی صاحب اس گاؤں میں ہیں، ہم پر کوئی آفت نہیں آسکتی، نہ سیلاب آسکتا ہے، نہ آگ لگ سکتی ہے، یہ بڑے ہی دھرم مانتا ہیں، وغیرہ وغیرہ، لیکن مسلمان مجھ سے اتنی عقیدت نہیں رکھتے، حالانکہ میرے مخاطب وہی ہیں، انہی کو میں وعظ و تلقین کرتا ہوں، کتاب و سنت کی باتیں بتاتا ہوں، مولانا مٹھانوی کے مواعظ و ملفوظات سُنانا ہوں، اصل چیز عقیدت ہی ہے، اسی سے فائدہ پہنچتا ہے۔

غیسرلموں کے اخلاق کا تذکرہ مولانا کی زبانی مولانا جامی کی روایت سے مفت حق ماہ اپریل ۱۹۷۷ء میں آیا ہے، مولانا جب الہ آباد مستقل قیام کے لئے تشریف نہیں لائے تھے، اُس سے پہلے کا واقعہ ہے، وہ ایک مرتبہ اپنی کسی تکلیف کے سلسلہ میں حکیم فخر صاحب مرحوم کے پاس الہ آباد آئے تھے، داپسی کے وقت ریل کے جس ڈبہ میں ہم سوار ہوئے اس میں بظاہر سب معزز ہی لوگ سوار تھے، ان میں اکثر غیسرلم تھے، انہوں نے مولانا کا بستر ایک سیٹ پر بچھا دیا، اُس پر مولانا بیٹھ گئے، اس کے بعد ایک آدمی آیا اور مولانا ہی کے بستر پر بیٹھنا چاہا، مولانا نے پوری فراخ دلی کے ساتھ بیٹھنے کی اجازت دیدی، اور وہ بیٹھ گیا، ان میں ایک مسلمان بھی تھے، جن کو مولانا پہچان نہیں سکے، کچھ دیر کے بعد وہ خود ہی مولانا کی طرف متوجہ ہوئے اور اپنا تعارف کرایا کہ میں اسٹیشن ماسٹر ہوں، اور ایک صاحب سے جو آپ کے یہاں اکثر آتے جاتے ہیں۔ میرے بڑے تعلقات ہیں، انہی کے ذریعہ میں آپ سے واقف ہوا، جہاں تک آپ چلیں گے، میں بھی ساتھ ساتھ چلوں گا۔ راستہ کے تمام اسٹیشنوں کے ذمہ داروں سے میری جان پہچان ہے، انشرا فٹ میری وجہ سے آپ کو بڑی راحت پہنچے گی۔ اس کے بعد اور لوگ بھی کھلے، اور آپ کی طرف متوجہ ہوئے، معلوم ہوا کہ یہ تمام لوگ مولانا ہی کے ضلع کے رہنے والے ہیں، اور غیسرلم ہیں، کہنے لگے کہ ہمیں فخر ہے کہ ہمارے ضلع میں آپ جیسی ہستی موجود ہے۔ انہی لوگوں کے اشارے سے جو شخص مولانا کے بستر پر آکر بیٹھ گیا تھا، اُٹھ گیا۔

اسی طرح مولانا کو ایک کام پیش آ گیا تھا، ایک غیسرلم نے عرض کیا کہ میں اس کام کو انجام دیدوں گا، اور اُس نے بہت حُسن و خوبی کے ساتھ انجام بھی دیدیا، اس کے شکر یہ میں مولانا کی زبان مبارک سے ابھی چند ہی الفاظ نکلے تھے کہ اُس نے کہا، شکر یہ کی ضرورت نہیں ہے۔ یہ تو میرا فرض تھا، اور یہی سمجھ کر میں نے اس کو انجام دیا ہے، میں نے خدا نخواستہ آپ پر کوئی احسان نہیں کیا ہے۔ مولانا نے اپنی زندگی کے یہ دو واقعے بیان کر کے فرمایا کہ یہ غیر قوم کے لوگوں کے احسان

ہیں جن کی بدولت وہ ترقی کر رہے ہیں، مگر میں مسلمانوں کو دیکھتا ہوں، خود سے مخاطب ہیں، کہ ان کے اخلاق نہایت خراب ہیں، اور دن بدن تنزل کی طرف بڑھتے جا رہے ہیں، ان کو اپنی چیز کی کوئی قدر نہیں ہے، اور اپنی ہی چیز کو برا کہتے ہیں، ان کو ذرہ بھی باک نہیں ہوتا، نہ ان کو شریعت کا پاس ہے، نہ علماء کی قدر، جو منہ میں آتا ہے بکتے چلے جاتے ہیں، یہ بھلا کیا ترقی کریں گے۔

جب وہ نشان زدہ کتابوں کے تمام اقتباسات سُنا چکے، تو اپنے ایک مرید سے فرمایا کہ فلاں حدیث کی کتاب وہاں رکھی ہوئی ہے، اُٹھالاؤ۔ ذرہ میں ان لوگوں کو جو اتنی دُور سے آئے ہیں، کچھ حدیثیں تو سُنا دوں، چنانچہ مولانا نے پڑھ پڑھ کر، ہمیں کچھ حدیثیں سنائیں، جس سے سب لوگ بہت محظوظ ہوئے، میں نے اس کو مولانا کے کشف پر محمول کیا۔ میں عملاً تو نہیں لیکن مسلکاً اور عقیدۃً اہل حدیث ہوں، مولانا نے اس کو کشف سے معلوم کر لیا، اور تنہا میرے ذوق کی تسکین کے لئے اُس وقت حدیث سُنانا بھی ضروری سمجھا، وعظ ختم ہوا تو ہم سب لوگوں کے بعد اُٹھے، لیکن مولانا نے اس وقت کچھ نہیں فرمایا، واپسی میں ہم کو اپنے جوتے، دروازہ کے بجائے نیچے برآمدہ میں ملے، پھر ہم خانقاہ میں وقت گزاری کے لئے چلے گئے، عصر کی اذان ہوئی، تو پھر ہم مسجد میں آگئے، مولانا حسب معمول ٹھیک جماعت کھڑی ہونے کے وقت آئے اور اپنی جگہ پر جا کر صف میں شامل ہو گئے، اور نماز کے بعد فوراً واپس چلے گئے، ظہر و عصر دونوں نمازوں میں امام اُن کے بڑے داماد تھے، بہت صالح، متین، سنجیدہ اور با وقار۔

ظہیر دلال نے ہماری رخصتی ملاقات کل طے کر لی تھی، چنانچہ جب ملاقات کے لئے مولانا کے بلاخانہ پر پہنچے، تو معلوم ہوا کہ مولانا اپنے خوابگاہ والے کمرے میں ہیں، ہم وہیں پہنچ گئے، مولانا ایک شاندار پلنگ پر پاؤں لٹکائے بیٹھے تھے، اور سامنے دو تین نئی کرسیاں تھیں اُن پر ہم بیٹھ گئے، یہاں بھی پہلی ملاقات کا منظر تھا، ایک مکمل سکوت طاری تھا، مولانا ہم کو دیکھ رہے تھے، اور ہم مولانا کے نظارہ جمال و کمال میں محو تھے، اور دل میں خواہش تھی کہ کاش مولانا کچھ ہم لوگوں کو تلقین فرماتے، لیکن مولانا خاموش ہی رہے۔ ہمارے ساتھی نے اپنے بچوں کے لئے دعا کی خواہش کی تو فرمایا کہ اس سے کچھ نہیں ہوتا، کبھی کبھی یہاں آیا کیجئے، اور یہاں سے مناسبت پیدا کیجئے، تو کچھ فائدہ ہوگا، میں اب کی مرتبہ کچھ نہیں بولا۔ ہم لوگ اُٹھنے لگے تو فرمایا کہ ہاں اب شام ہو رہی ہے، آپ لوگ فوراً روانہ ہو جائیے، ورنہ زحمت ہوگی، راستہ بڑا خراب ہے۔ ہم لوگ مولانا کی زیارت و ملاقات کی خوشگوار یاد لیکر اُس پُرپیچ دُشوار گزار راستے سے روانہ ہو گئے۔ بعد مغرب ذرا اندھیرے میں بخیریت تمام کو پاگنچ پہنچ گئے۔

یہ میری اور ان کی آخری ملاقات تھی، پھر ہزار خواہش و آرزو و تمنا کے باوجود مولانا کا نیاز حاصل نہ ہو سکا، اُن کا عین سفر حج کے دوران میں جہاز پر خلاف امید انتقال ہوا، اور ریڈیو سے خبر آئی تو میں تڑپ کر رہ گیا، اور فچپورتال نرجا کی ملاقات و گفتگو کی تمام یادیں تازہ ہو گئیں۔



تبصرے کے لئے ہر کتاب کے دو جلدوں کا آنا ضروری ہے۔

نام کتاب - خصائص نسائی فی مناقب مرتضوی از امام ابو عبد الرحمن احمد بن شعیب صاحب السنن
سائزہ ۱۸x۲۳ کل صفحات ۱۶۲ قیمت - درج نہیں
ناشر - مجلس تحفظ ناموس اہل بیت، کامرہ ضلع انار

خليفة چہارم حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ، رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے چچا زاد بھائی، دلاور اور بچوں میں سب سے پہلے اسلام قبول کرنے والے تھے۔ آپ کی تعلیم و تربیت، علم و فضل، شجاعت و جوانمردی، عدل و انصاف، عقل و دانش اور مکر و نظر میں ممتاز حیثیت عطا فرمائی تھی۔ آپ نے اسلام کی خاطر بڑی بڑی قربانیاں دیں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے بعد آپ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے خاص مشوروں میں شامل تھے، ان کی وفات کے بعد حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے دور میں بھی آپ اس منصب پر فائز رہے، اللہ تعالیٰ نے سمجھ بوجھ اور نکتہ رسی میں آپ کو بلند مقام عطا فرمایا تھا۔

زیر تبصرہ کتاب حضرت علیؑ کے مناقب پر تحریر کی گئی ہے، کتاب عربی میں تھی مہر حسین بخاری صاحب نے اس کا اردو ترجمہ کر کے شائع کیا ہے، افسوسناک پہلو یہ ہے کہ اس کا اکثر مواد موضوع اور ضعیف روایات پر مبنی ہے اور بعض باتیں خلاف تحقیق بھی ہیں مثلاً حدیث نمبر ۷ کے ترجمہ میں لکھا ہے کہ میں نے اللہ کی نوبرس عبادت کی پہلے اس سے کہ عبادت کرے اس کی کوئی اس امت میں سے (حالانکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت کے وقت حضرت علیؑ کی عمر تقریباً دس سال تھی، کیا آپ ایک برس کی عمر میں مسلمان ہوئے تھے جبکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی اترنے کا سلسلہ سچی قائم نہیں

نام کتاب - اسلام اور مسیحیت حصہ اول
 سائز - ۲۰x۳۰ کل صفحات - ۲۷۲ قیمت - درج نہیں۔
 تالیف - شیخ محمد اکرم

ملنے کے پتے - (۱) شیخ محمد اکرم، سوداگر چرم، دین گڑھ قصور (۲) سبحانی اکیڈمی، اردو بازار - لاہور

اسلام خدا کا سچا دین ہے، اس کی سچائی اور حقانیت کے اپنے ہی نہیں غیر بھی معترف ہیں۔ قرآن کریم کی تعلیم اور حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت مسلمانوں کے علاوہ غیر مسلموں کے نزدیک بھی ہر دور میں قابل عمل اور دایرین کی فوز و فلاح کا بہت بڑا ذریعہ رہی ہے۔

حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم سے قبل حضرت عیسیٰ علیہ السلام صاحب مشریت بنی اور صاحب کتاب پیغمبر تھے، قرآن کریم میں جگہ جگہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی شان و عظمت کو بیان کیا گیا ہے۔ مرور ایام اور بار بار کی ترمیم و تیسخ نے انجیل کی اصلی حالت تباہ کر دی اور وہی انجیل جس میں انبیاء کرام کی تعریف و صفت لکھی تھی انبیاء کرام کی بابت ایسی گندی اور اخلاق و شرافت سے گری ہوئی باتوں کا مجموعہ بن گئی ہے جن کو پڑھ کر گھبراہٹ آتی ہے اور شرافت سرپیٹتی ہے زیر تبصرہ کتاب دو ابواب پر مشتمل ہے۔ پہلے باب میں اسلام مسیحیوں کی نظر میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم عیسائی محققین کی نظر میں اسلام اور قرآن مجید کی بابت عیسائی اہل علم کی آراء، قرآن مجید انسانی کلام نہیں۔ ان سب عنوانات پر بڑے بڑے اہل علم اور صاحبانِ قلم کے خیالات درج ہیں جن کے پڑھنے سے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم اسلام اور قرآن مجید کی عظمت کے نقوش مزید گہرے ہو جاتے ہیں۔

دوسرے باب میں مسیحیت کی بطلان، مسیحی کتب مقدسہ، مصلوبیت مسیح کی بطلان، مصلوبیت مسیح کے تضادات، انجیل برنباں اور مصلوبیت مسیح، مرزا غلام احمد قادیانی بائبل کا مہنوا جیسے قیمتی عنوانات پر سیر حاصل تبصرہ شامل ہے۔ اس کے پڑھنے سے اسلام کی حقانیت و عظمت اور مسیحیت کی کمزوری اور اس کا بطلان واضح ہو جاتا ہے اور نگاہ میں دونوں کی اصلی تصویر آ جاتی ہے۔

اللہ تعالیٰ مولف کی اس محنت کو قبول فرمائے اور اس کا نفع عام و تمام کرے اور عیسائی حضرات کی ہدایت کا ذریعہ بنائے اور مولف اور ناشر کو دارین کی ساداتیں عطا فرمائے، آمین۔ کتاب سفید کاغذ پر بہترین کتابت و طباعت کے ساتھ شائع کی گئی ہے اور ہر شخص کے مطالعہ کے لائق ہے

البتہ اس میں مصلوبیت مسیح کی تصویر اور دیگر چند تصاویر درج کی گئی ہیں جو کسی طرح بھی مناسب نہیں ہیں۔ قرآن و حدیث کی واضح ہدایات کے باوجود اسلام کی حقانیت کو ثابت کرنے کے لئے تصاویر کی مدد حاصل کرنا اور معذرت کرنا، گناہ کی بدترین مثال ہے۔ امید ہے کہ آئندہ ان تمام تصاویر کو کتاب سے خارج کر دیا جائے گا جن کے سبب اس اچھی کتاب کا حسن ظہری باطنی متاثر ہوا ہے۔ (۱-۱-خ۔س)

جگہ | فلیٹ

ایسی جہاں آپ رہنا پسند کریں | ایسے جو آپ کی فیملی کو پوری سہولت فراہم کریں

بہترین محل وقوع پر اعلیٰ معیاری اور دلکش

رہائشی منصوبے

وقتاً فوقتاً پیش کرتے رہتے ہیں
ہمارے تجربات سے فائدہ اٹھائیے۔

ہماری پیشکش منفرد کیوں؟ | ایکمنوں پر مشتمل ہوتی ہے جس میں کسی قسم کا خدشہ نہیں۔
ہماری منصوبہ بندی صرف اور صرف کے ڈی اے کی مستند اور منظور شدہ

تفصیلات کہنے شروع کریں

ہمیشہ اینڈ ہومز لمیٹڈ
HUTS & HOMES LTD.



سہارا دیو دی
تکسٹ سٹائل

ممتاز منزل - نزد جن اسکوائر گلشن اقبال مین یونیورسٹی روڈ کراچی۔ فون: 461719-461718

MASS

تاریخ الانساب

(حضرت آدم سے محمد صلی اللہ علیہ وسلم تک)

کتاب المعارف

ابن قتیبہ

ابتداءً از فرشتہ عالم سے انتہائی پہلی صدی ہجری تک کے تمام ممتاز انبیاء و رسول
آلہ رسول و اہل بیت رسولؑ و نیز ہزاروں صحابہ کے پاکیزہ حالات اور نسب
ناموں پر مشتمل نہ صرف تاریخی دستاویز بلکہ ایک اسلامی انسائیکلو پیڈیا۔

ترجمہ :- سلام اللہ صدیقی

تصحیح و ترمیم :- صاحبزادہ حافظہ صفائی میاں قادری

بہترین کتابت و طباعت • قیمت ۳۶/-

پاک اکیڈمی (سجده باب الاسلام دکان نمبر ۲۲-آرام باغ کراچی)

کتاب المعارف ابن قتیبہ

ترجمہ : سلام اللہ صدیقی

پاک اکیڈمی آرام باغ، کراچی

تاریخ شاہین

کنڈیشنرز بس لمیٹڈ

پلاٹ نمبر ۲۴/۲ شیر پونڈ، کیمس ٹری، کراچی

التحقیق للامین

پاکستان میں یہ پہلا ٹریسنگ جوبنی کاروباری شعبے میں قائم ہوا ہے۔
عالم کی در آمد کو برآمدات حمایت عملہ کار کردگی کے ساتھ بذریعہ کمپنیز
نقل ہوتے ہیں، جہاز، طائرانہ کپائیاں اور تمام ضروری خدمات حاصل کریں،
کسٹم اور کراچی پورٹ ٹرسٹ کی تمام ہوثقیں عمل میں ہیں۔

فون:

۲۷۱۸۴۰-۲۷۱۹۵۳
۲۷۱۳۵۴-۲۷۱۸۴۲

راپٹ: شاہین کراچی

۲۷۱ ۱۶۱

✿ باپردہ عورتوں کی فضیلت ✿

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ عورت چھپا کر رکھنے کی چیز ہے اور بلاشبہ جب وہ اپنے گھر سے باہر نکلتی ہے تو اسے شیطان نکلنے لگتا ہے، اور یہ بات یقینی ہے کہ عورت اُس وقت سب سے زیادہ اللہ سے قریب ہوتی ہے جبکہ وہ اپنے گھر کے اندر ہوتی ہے۔ (الترغیب والترہیب)

اسلام نے عورتوں کو حکم دیا ہے کہ جہاں تک ممکن ہو اپنے گھر کے اندر ہی رہیں اگر کسی مجبوری کی وجہ سے گھر سے نکلنا ہو تو خوب زیادہ پردے کا اہتمام کرے، خوشبو لگا کر نہ نکلے اور راستہ کے درمیان نہ چلے، نگاہیں نیچی رکھے، بن بٹھن کرنے نہ نکلے۔

ایک بندہ خدا

SHAMSI

For

CANVAS

&

TENTS

SHAMSI CLOTH AND GENERAL MILLS LTD.

(KARACHI PAKISTAN)

HEAD OFFICE:

3. Idris Chambers,
Talpur Road,
Karachi-2.

Phones: 221941 - 238081

Grams: "Canvas" Karachi.

TELEX: 24416 - ZOHRA PK.

MILLS:

A-50, Sind Industrial
Trading Estate,
Manghopur Road,
Karachi-15.

Phones: 290443 - 290444

